



Casa abierta al tiempo

**UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA
UNIDAD IZTAPALAPA
DIVISION DE CIENCIAS SOCIALES Y HUMANIDADES
DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGIA**

La dimensión de la pérdida.
Un análisis antropológico de la población reubicada
por la construcción de la presa Zimapán.

TESIS

que para acreditar las unidades de enseñanza-aprendizaje de
Seminario de Investigación e Investigación de campo
y obtener el título de

LICENCIADA EN ANTROPOLOGIA SOCIAL

p r e s e n t a

Edith Calderón Rivera

COMITE DE INVESTIGACION

Vo bo
Director: Mtro. Raúl Nieto Calleja
Asesores: Dr. Luis Aboites Aguilar
Dra. Margarita Zárate Vidal

México D.F., 24 octubre de 1996



Casa abierta al tiempo

UNIVERSIDAD AUTONOMA METROPOLITANA
DEPARTAMENTO DE ANTROPOLOGIA

La dimensión de la pérdida
Un análisis antropológico de la población reubicada
por la construcción de la presa Zimapán.

Amor al agua

1972
1973
1974



Edith Calderón Rivera

ABSTRACT

Esta tesis intenta vincular distintas dimensiones existentes en los procesos de migración forzada. En este caso dicha migración es resultado de la construcción de la presa Zimapán. En el trabajo se pretende interpretar lo que piensa y siente la gente a partir de la pérdida de objetos concretos de los que fue privada. Por ello en primer lugar haré una descripción del proceso de reacomodo donde la pérdida es experimentada a nivel de comunidades y en segundo analizo la pérdida individual y colectiva. En un proceso de reacomodo la pérdida puede ser analizada desde el punto de vista social y comunitario haciendo énfasis en las nuevas situaciones políticas y económicas resultado del traslado, pero el análisis puede hacerse también al nivel del sujeto. Los individuos son despojados o deben desprenderse de bienes materiales y simbólicos que son importantes en la estructuración de su realidad objetiva y subjetiva. En un proceso de cambio y reestructuración, como éste, existe la necesidad de conectar ambos niveles a través de un nuevo objeto de estudio; esta es la aportación del trabajo.

a

Joel Calderón Martínez

y

Sara Rivera Juárez

INDICE

INTRODUCCION	5
I. PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA	
<i>Ubicación del problema</i>	11
<i>Relevancia teórica</i>	13
<i>Formación personal y experiencia previa</i>	22
<i>Metodología</i>	24
II. SITUACION DE LAS COMUNIDADES ANTES DE SER REUBICADAS	
<i>Una micro-región</i>	26
<i>Economía y demografía</i>	31
III. LAS FASES DEL PROCESO DE REACOMODO	
<i>Primera. Los presagios</i>	36
<i>Segunda. La negociación</i>	37
<i>Tercera. El traslado</i>	40
<i>Cuarta. La adaptación</i>	44
<i>Comunidades reubicadas en Querétaro</i>	44
<i>Comunidades reubicadas en Hidalgo</i>	55
IV. ELEMENTOS TEORICOS PARA EL ANALISIS DE LA PERDIDA	
<i>Relación de la pérdida con la antropología</i>	73
<i>Los testimonios sobre la pérdida a la luz de la antropología</i>	73
<i>El duelo, testimonios y análisis</i>	81
V. CONCLUSIONES	
<i>Propuesta para la construcción de un nuevo objeto de estudio</i>	93
BIBLIOGRAFIA	102

INTRODUCCION

La migración forzada de grupos humanos ha sido consecuencia de grandes desastres naturales erupciones, terremotos, inundaciones, o bien, cuando por obra del hombre surgen guerras y otras situaciones de inestabilidad política. También ha sido el resultado de la construcción de grandes obras de infraestructura tales como presas, caminos, instalaciones petroleras y portuarias. En tales situaciones, comunidades rurales enteras, grupos de familias e individuos deben abandonar los lugares donde han nacido, las tierras y las aguas de las que han vivido; deben dejar atrás las viviendas y solares que por generaciones han habitado; las huertas y corrales que han utilizado; deben desprenderse de los caminos, las iglesias, los lugares de abasto y esparcimiento en los que ha transcurrido su vida y las de sus antepasados. Han debido decidir qué objetos, animales y plantas deben conservar y cuáles deben sacrificar para trasladarse o ser trasladados a un lugar distinto e iniciar una nueva vida en un espacio a veces totalmente desconocido. Estos movimientos afectan las redes de relaciones sociales, parentales y afectivas al separar entre sí a amigos, vecinos y familiares. En todos estos casos se da claramente un proceso de pérdida.

En este trabajo pretendo destacar la importancia de la dimensión cultural y por ende subjetiva de estos procesos. Para ello, estudiaré el caso particular de un reacomodo de población. En este estudio la pérdida experimentada por los individuos fue ocasionada por la construcción de la presa hidroeléctrica Zimapán que inició en 1989 y se concluyó en 1994. La investigación y el trabajo de campo los realicé durante 1994. En el mes de enero de ese año fui invitada a colaborar con el Instituto Nacional Indigenista (INI) para formar parte del equipo de monitoreo. Por primera vez en la historia de los reacomodos en el país la Comisión Federal de Electricidad (CFE) auspició este tipo de actividad. La función del equipo consistió en realizar una evaluación del reacomodo de la población y del proceso de adaptación de las comunidades

a sus nuevos asentamientos. En ese sentido resultaba sumamente atractivo participar en lo que se perfilaba como un avance en las políticas de reacomodos en México.

De los 38,100 habitantes afectados, en diversas formas, seleccioné como universo de estudio para esta investigación solamente seis poblaciones con un total de 2,100 habitantes. Estas poblaciones corresponden a cuatro ejidos de los estados de Hidalgo y Querétaro. Se caracterizan porque fueron reubicadas debido a que el embalse cubrió sus viviendas y tierras de labor. Por ello su pérdida puede considerarse como total.

Los reacomodos ocasionados por la construcción de obras hidroeléctricas han sido motivo de la creación de un nuevo campo de estudio antropológico en México. Uno de sus estudiosos, Scott Robinson, ha señalado la urgencia de crear una nueva política de reacomodos en México. Dice que en estos procesos existe una lógica desarrollista que tiende a ignorar el costo social y a concentrarse en los aspectos técnicos y materiales. Se carece, en cambio, de una contabilidad social precisa que haga un balance de los costos materiales, de la angustia del cambio, el traslado, la pérdida de productividad, los reajustes en la organización social, además del despilfarro por indemnizaciones inadecuadas. Citando otros estudiosos del tema, Robinson sostiene que ningún reacomodo puede tener éxito si se le planea después de la obra civil. Esa improvisación del reacomodo propicia que los traslados casi siempre sean conflictivos y políticamente costosos para cualquier Estado (1989: 139-160). Es por ello que los trabajos sobre reacomodos en México han enfatizado los análisis económicos, políticos y recientemente ecológicos (Bartolomé 1990, Pérez 1992, Tyrntania 1992).

Los traslados, reacomodos, reasentamientos o relocalizaciones forzadas han sido también estudiados por la así llamada antropología del desastre. Todos ellos han implicado algún tipo de migración forzada. Tal es el caso de los refugiados políticos o de guerra y de los damnificados, en ellos se ha reconocido que sufren un proceso de pérdida. Sin embargo esta pérdida, aunque reconocida como importante por los estudiosos, no ha sido el centro de la reflexión y del análisis. Hablar de reubicados, relocalizados, reasentados que no han sufrido desastres naturales o violencia social minimiza la afectación a lo simple material y parece suponer que es posible

la restitución de lo perdido. No obstante, siempre queda algo a nivel biográfico que es irrecuperable. Por ello es relevante plantear un nuevo objeto de análisis que contemple además de las dimensiones política y económica una dimensión cultural, es decir, subjetiva.

Generalmente la sociedad en la que se vive cuenta con dispositivos rituales que preparan a los individuos para enfrentar la pérdidas inevitables como la muerte o separación de seres queridos, pero no siempre se cuenta con los mecanismos sociales para enfrentar una migración forzada o un reacomodo impuesto. En el caso del reacomodo estudiado la pérdida que sufre la población afectada es múltiple: pierden elementos naturales como el río, la tierra de cultivo y los árboles frutales que sustentaban la vida de la comunidad y de los sujetos; su pérdida no sólo es material, sino que involucra desestructuraciones y reestructuraciones políticas, económicas y culturales que no siempre pudieron ser asimiladas por los sujetos.

Las comunidades y los grupos de familias que fueron desplazadas por la presa Zimapán, modificaron su forma de percibir el pasado, el presente y el futuro. El río constituía una fuente y un espacio de trabajo, pero también era un lugar de descanso y de reunión; los individuos habitaban una micro-región privilegiada que después del cambio se añoraba por medio de metáforas que la hacían equivalente al paraíso. La gente, después del traslado, soñaba con el río y los árboles; contaban que al despertar la realidad les parecía una pesadilla. Los árboles que sembraron y cuidaron, con los que crecieron y se acompañaron, fueron cortados por ellos mismos y convertidos en preciada leña que consumían, lentamente, en sus nuevos pueblos todos los días. Los ancianos lloraban la pérdida de la tierra que los vio nacer y decían que el gobierno, que les había dado las tierras, ahora se las quitaba. También las ancianas añoraban la compañía de las mujeres jóvenes y adultas que en conjunto, alrededor de un fogón, preparaban la comida. La gente se lamentaba de la pérdida de seres queridos que murieron por diversas causas durante y después del traslado; se dice que algunos ancianos murieron de tristeza y de frío; otros afectados murieron en accidentes de vehículos que compraron con las indemnizaciones y finalmente otros más por causa de alcoholismo que aumentó notablemente a partir de que al traslado se agregó la disponibilidad de dinero que se convertía en alcohol para mitigar las penas.

El proceso de adaptación a las nuevas casas que construyó la CFE fue lento y difícil. La gente se enfermaba y lo atribuía al cambio de clima. Añoraban su río que corría libre y decían que el agua caliente, con la que ahora se bañaban, les causaba sarna ya que pensaban que no se lavaban bien. Los niños, que provenían de pequeños caseríos rurales donde mantenían un contacto directo con los árboles y el agua del río, no querían bañarse en las regaderas de sus casas y se veían poco adaptados a la nueva forma de vida urbana que los obligaba a estar encerrados en las nuevas construcciones. Los lugares de socialización diseñados para ellos les disgustaban: los kioscos, las iglesias, panteones y el auditorio parecían ajenos, no propios. Por las tardes, en los nuevos asentamientos, se solían escuchar los corridos de Zimapán creados durante el proceso de reacomodo. Uno de ellos dice:

*Año del ochenta y nueve
voy a empezar a cantar
este corrido muy triste
ni quien se iba a imaginar.
Bonito es mi Vista Hermosa
la tierra donde nací
que triste fue tu destino
convertido en una presa.
Las tierras que se inundaron
yo les digo la verdad
por ser tierras del gobierno
y una que otra propiedad
ya pronto serán repuestas
muy cerquita de Bernal
en mérito Ezequiel Montes
donde nunca será igual...*

En resumen la gente recordaba, lamentaba y lloraba lo que había quedado en el pasado y había perdido.

El trabajo que me propongo es complejo porque intenta vincular distintas dimensiones de estos procesos, pretende interpretar lo que piensa y siente la gente a partir de la pérdida de objetos concretos de los que fue privada. Por ello en primer lugar haré una descripción del proceso de reacomodo donde describo la pérdida experimentada a nivel de comunidades. En un segundo momento realizo un análisis que pretende evaluar la pérdida individual y colectiva. En

un proceso de reacomodo la pérdida puede ser analizada desde el punto de vista social y comunitario haciendo énfasis en las nuevas situaciones políticas y económicas resultado del traslado, pero el análisis puede hacerse también al nivel del sujeto. Los individuos son despojados o deben desprenderse de bienes materiales y simbólicos que son importantes en la estructuración de su realidad objetiva y subjetiva. En un proceso de cambio y reestructuración, como éste, existe la necesidad de conectar ambos niveles a través de un nuevo objeto de estudio; esta es la aportación del trabajo. Para este efecto el trabajo se divide en cinco capítulos. En ellos trataré de mostrar esta doble existencia y su interrelación.

En el primer capítulo planteo el problema y lo ubico en el contexto de los reacomodos; presento la relevancia teórica metodológica así como mi experiencia previa y un panorama general del trabajo de campo realizado. En el segundo hago una descripción de la situación de las comunidades que son objeto de estudio basándome en análisis previos a la reubicación con el fin de recuperar la forma de vida comunitaria previa al cambio. En el tercer capítulo presentaré una descripción del proceso de reacomodo en la que presento las etapas de adaptación o inadaptación a su nueva situación. La finalidad es mostrar la pérdida a un nivel colectivo, comunitario o de grupos sociales retomando la transformación de los niveles políticos y económicos. En el cuarto capítulo presentaré la dimensión de la pérdida en un nivel subjetivo basándome en testimonios individuales, en esta parte retomo los conceptos de duelo y melancolía para explicar la adaptación de los individuos. Concluyo el trabajo proponiendo como un nuevo objeto de estudio la dimensión subjetiva de la pérdida y una posible ruta de análisis de ella que permita conjugar la dimensión colectiva con la individual. Entre los autores que seleccioné para la realización de este texto deseo mencionar a los tres que permitirán la construcción de un nuevo objeto de estudio: Sigmund Freud, Claude Lévi-Strauss y Victor Turner. El desarrollo del problema inicia con la definición de cultura de Clifford Geertz, continúa con Marcel Mauss específicamente con su trabajo sobre el acto social total y concluye con Sigmund Freud y sus conceptos de duelo y melancolía.

No quisiera concluir esta introducción sin dar reconocimiento a los habitantes de las comunidades que me permitieron conocerlas, al INI, Institución que financió el trabajo de campo

y en particular a Patricia Greaves Laine quién me invitó a colaborar en el Programa de Presas a su cargo. Deseo expresar mi profundo agradecimiento a Margarita Zárate Vidal y a Luis Aboites Aguilar quienes aceptaron leer y comentar atinadamente el trabajo. Gracias a Raúl Nieto Calleja por las discusiones y esclarecimientos fundamentales en la elaboración de este análisis. Quiero dar gracias también a mi COMPAÑERA Cristina Fonte Avalos (razones sobran) con quién compartí mi primera experiencia de campo en la problemática de las migraciones forzadas. Gracias a mi amigo Rubén Araujo Monroy por la lectura del manuscrito, el diálogo así como por compartir sus experiencias de estos procesos. Finalmente deseo dar las gracias, al pequeño Enrique, a Sara, a Brenda, a Daniel, a Kary, a Javi, a Joel, a Enrique, a Juanita y a Raúl por el amor.

CAPITULO I

PLANTEAMIENTO DEL PROBLEMA

Ubicación del problema

La construcción de obras de infraestructura con fines hidroeléctricos han provocado, como uno de sus efectos, la relocalización de comunidades que habitan en los márgenes de los ríos y propiamente dentro de los futuros embalses. Estas reubicaciones son clasificadas por Barabas y Bartolomé como compulsivas ya que son derivadas de proyectos estatales e implican aspectos coercitivos, tales como la pérdida de la capacidad de decisión en una relación de poder desigual de los actores involucrados, quienes son obligados a abandonar sus asentamientos y se ven imposibilitados a retornar a los mismos. Por otra parte las responsabilidades de las agencias participantes en las reubicaciones compulsivas consisten en indemnizar a los afectados y contribuir sustancialmente al desarrollo de su nuevo espacio residencial (Barabas y Bartolomé, 1992: 5).

En el año de 1994 en México se inauguraron dos proyectos hidroeléctricos en Aguamilpa y Zimapán, en el primero se desplazaron 900 habitantes y en el segundo 2100 (Malto 1994). La CFE construyó la presa Zimapán ubicada en el río Moctezuma, 400 metros aguas abajo de las confluencias de los ríos Tula en el estado de Hidalgo y San Juan en el estado de Querétaro, en el cañón conocido como "El infiernillo".

El documento que presento a continuación está basado en la reubicación compulsiva de las comunidades que fueron afectadas por la construcción de la presa Zimapán (Proyecto Hidroeléctrico Zimapán PHZ). Es necesario señalar que esta obra estuvo a cargo de la CFE y se realizó en el sexenio del presidente Carlos Salinas de Gortari (1988-1994).

En el año de 1989 dio inicio la construcción de la presa Zimapán. El área de inundación sería de más de 2,000 hectáreas y con ésta se afectarían más de cuarenta comunidades de los estados de Hidalgo y Querétaro distribuidos en 10 ejidos, 6 pequeñas propiedades y 5 municipios (ver mapa 1). La vida de 38,100 personas resultaría afectada por la inundación de sus tierras, del mismo universo 2100 personas fueron reubicadas por la construcción de la presa. Los ejidos afectados con un total de 1971-39-31 hectáreas fueron Vista Hermosa y Tziquia (en el municipio de Cadereyta) Aljibes, Banzha y El Ríto (Tecoautla), El Saucillo, El Tzijay, El Tablón y El Llano (Zimapán): y la comunidad agraria Manguani con 317-00 hectáreas (Tecoautla). Las seis pequeñas propiedades (con un total de 334-81-15 hectáreas) fueron Noxthey, Cuauhtémoc y La Florida (en el municipio de Tasquillo), El Paso (Tecoautla), Xhode (Cadereyta) y Yethay en el municipio de Zimapán (Informes de la CFE citados en Aronsson, 1992)¹ Además de esta afectación existe la de comunidad del Mezquital del Porvenir del ejido del Epazote que está dentro de mi área de estudio (Tasquillo).

La ubicación geográfica de la región de estudio está en los límites de la Provincia del eje neovolcánico y la Provincia de la Sierra Madre Oriental. El clima que predomina es seco y semiseco. Sin embargo en la zona existen variantes importantes; una es la de parte alta, que está a 1900 metros sobre el nivel del mar donde el clima es frío y seco con heladas al final del verano; otra es el de la parte baja que está a 1,350 metros sobre el nivel del mar donde el clima es cálido y templado. La afectación por la construcción de la presa fue hecha en el área de la parte baja donde se encontraban las tierras que estaban consideradas óptimas para el cultivo ubicadas en la vega del río San Juan (que sirve de división política entre los estados de Querétaro e Hidalgo). La oscilación de la altura en la región es importante para nuestro análisis porque muestra que a pesar de que las reubicaciones de la población afectada fueron hechas a corta distancia del lugar de origen (e incluso en sus mismos estados), el nuevo nicho ecológico es distinto y perjudica a los reubicados ya que los nuevos poblados están en la franja semidesértica donde es difícil obtener agua o donde los suelos son delgados y pedregosos, es

¹ Otra fuente señala que en Zimapán, el número de comunidades afectadas en terrenos de cultivo por el proyecto fue aproximadamente de 40 que pertenecían a 12 ejidos distribuidos en 2300 hectáreas (García, *et al.*, 1993). Sin embargo opté por los datos de Aronsson porque da los nombres de los ejidos y las comunidades afectadas.

decir, no aptos para la explotación agrícola (Basaldúa 1994: 29-31).

En el mes de enero de 1994 el embalse de la presa ya había inundado las hectáreas de terrenos ejidales de cultivo, de agostadero y cerriles, así como las viviendas que albergaron a más de 2,100 habitantes pertenecientes a cuatro de los ejidos antes mencionados, a saber Vista Hermosa (en el estado de Querétaro), El Epazote, Paso del Arenal y Aljibes (en el estado de Hidalgo). En los cuatro ejidos, seis de sus comunidades fueron afectadas tanto en sus tierras de cultivo como en viviendas y construcciones civiles y religiosas por lo que comunidades enteras y grupos de familias fueron reubicadas en lo que la CFE denomina *nuevos poblados*², los tres ejidos del estado de Hidalgo -El Epazote, Aljibes y El Arenal- fueron afectados de manera parcial en vivienda por lo que grupos de familias fueron separadas de sus comunidades y de sus caseríos de origen para ser reubicadas en otras comunidades e incluso en otros municipios. En el ejido Vista Hermosa -del estado de Querétaro- fueron tres las comunidades afectadas de forma total y fueron reubicadas en el mismo municipio de Cadereyta al que pertenecían.³

Relevancia teórica

El problema que analizo, **la dimensión de la pérdida entre los reubicados**, es fruto de mi experiencia tanto formativa como laboral en el contexto de los reacomodos. Los individuos afectados en estos procesos pueden ser considerados como un tipo de migrantes forzados. Speckman y Osorio han denominado migración forzada al acto de migración obligada que experimentan los grupos por causas ajenas a su voluntad. Estas situaciones son acompañadas en muchos casos por la muerte o la desaparición de personas queridas, familiares o amigos, por la pérdida de las condiciones originales de vida o de las redes en que se sostenían en estos

² Utilizaré tipografía *cursiva* para señalar términos emic que son los términos utilizados por los informantes nativos (Kaplan y Mannens:1979) y para marcar donde utilizo los testimonios orales y materiales textuales recopilados durante el trabajo de campo.

³ En las comunidades pertenecientes al estado de Querétaro, La Vega, Vista Hermosa, y Rancho Nuevo fueron anegadas 426 casas y en las comunidades de Hidalgo -Nuevo Aljibes, Paso del Arenal, Porvenir del Epazote-132 casas (Hernández 1994: 3)

procesos, también se pierden muchos **objetos significativos** como el barrio, instrumentos de trabajo, tierra, animales, idioma, patria, ideales, seres queridos o incluso partes del propio cuerpo.

Para superar los distintos tipos de pérdidas es necesario llevar a cabo un proceso que permita desprenderse progresivamente de lo que se ha perdido y buscar otras alternativas, tal proceso se conoce como **duelo** y las autoras mencionadas señalan al respecto que:

Para elaborar el duelo es necesario elaborar un trabajo activo, es decir, tomar conciencia de la pérdida y aceptar la nueva realidad desarrollando distintas alternativas. Este proceso es lento y difícil, ya que para el individuo, sus vínculos o relaciones afectivas con las personas, los lugares y las cosas que lo rodean, son fundamentales para que puedan funcionar y desarrollarse (Speckman y Osorio 1994: 43).

En diferentes lugares de la república he percibido, como un fenómeno constante, el sentimiento de pérdida no resuelto que experimentan los reubicados y una actitud de indiferencia frente a este proceso por parte de las agencias responsables de la realización de las obras.

El resultado de dos investigaciones sobre reacomodos que incluyen trabajo de campo, así como de dos recorridos, uno por una comunidad ya reubicada y otro en proyecto de reubicación avalan mi decisión de profundizar en el tema de la pérdida.⁴

Durante la estancia en los seis nuevos poblados reubicados por la construcción de la presa Zimapán pude observar que la CFE, amparada en el discurso hegemónico del desarrollo nacional y las políticas de abasto energético, minimiza los procesos y costos culturales de estas

⁴ Los trabajos fueron realizados en el estado de Chiapas en la presa Peñitas y en los estados de Hidalgo y Querétaro en la presa Zimapán. Los recorridos los hice en los estados de Guerrero en la presa El Caracol y en la zona cercana al proyecto de la presa El Capricho.

reubicaciones.⁵ Las presiones ejercidas sobre las instancias financiadoras y las responsables de la construcción de las obras incidieron en el aumento de los esfuerzos del Banco Mundial institución que "a raíz de numerosas experiencias que demostraron la inviabilidad económica, ecológica y social de proyectos mal planificados y peor implementados decidió adoptar a partir de los ochenta una política y directrices de acciones específicas" (Barabas y Bartolomé 1992: 8-9). El Banco Mundial elaboró documentos con información y sugerencias para el cambio en las políticas de las instancias responsables, en el caso de México, la CFE.

Un ejemplo de esta voluntad de cambio de parte del Banco Mundial es la aplicación de la sugerencias que están en el documento elaborado por Cernea en los proyectos hidroeléctricos de Agua Milpa y Zimapán. El autor resalta la importancia de la planeación de los reacomodos de población como proyectos de desarrollo que contribuyen a evitar la pobreza, así como la conveniencia de la participación de instancias distintas a la responsable del traslado, que evalúen el proceso (como equipos de monitoreo); reconoce también la importancia de la participación de los futuros afectados en la toma de las decisiones (Cernea 1989)

La CFE ha realizado un considerable número de obras hidroeléctricas en México y la percepción de muchos de los responsables de estas obras es que se ha *incrementado el interés por el bienestar de las comunidades afectadas*; esto es cierto si se evalúa la diferencia entre lo que ellos denominan autotraslado y desalojo (militar) de las comunidades que en otras presas se han efectuado.⁶

Sin embargo, los avances han sido acompañados con desaciertos que son en parte el resultado del desconocimiento profundo de la cultura de los individuos y grupos sociales que

⁵ Este problema no es privativo de México. En sus estudios, Goldsmith y Hildyard, quienes analizaron lo ocurrido en más de 30 presas en diferentes partes del mundo durante las últimas tres décadas, concluyen que las grandes cantidades de capital invertidas en la infraestructura propician un saqueo de la zona con el fin de recuperar la inversión en pocos años. De ahí que la racionalidad de las grandes obras hidráulicas sea incompatible con el manejo de los recursos naturales. El estudio muestra que en ningún caso se ha eliminado la pobreza y el hambre o mejorado el ambiente en las zonas afectadas (Tyrtania 1992: 103).

⁶ En la presa de la Angostura fueron desalojadas 17,000 personas de esta manera (Leal Pérez, Elizabeth, Efectos socioeconómicos en dos comunidades reubicadas del PHZ Colegio de Posgraduados, Montecillo México 1993:37 citado en Hernández: 1995).

habitan en las comunidades reubicadas. Para efectos del análisis partó de la premisa de que existen dos actores⁷, la CFE y los reubicados, y con ellos al menos dos formas de percibir la realidad en estos procesos, dos racionalidades diferentes y dos formas de percibir la pérdida. Lo anterior tiene una consecuencia que puede resumirse en términos de un empobrecimiento en los niveles o la calidad de vida de los afectados en términos de economía.⁸ El problema de los reubicados es reducido a una dimensión económica material y se pretende resolverlo mediante la reposición de recursos materiales privilegiando la dimensión política.

Por su parte Barabas y Bartolomé señalan que:

Los grupos humanos que son obligados a abandonar y ver desaparecer el lugar en que han vivido durante generaciones, sufren múltiples traumatismos, que han sido caracterizados como «estres multidimensional de relocalización» (Scudder y Colson, 1982). Los diferentes tipos de pérdida: afectiva, emocional, psicológica, intelectual, cultural y material; predisponen a los relocalizados a contraer enfermedades de riesgo, dañan la autoestima y disminuyen el repertorio cultural de respuestas frente a las nuevas situaciones. En ciertos casos, la crisis de identidad y la paralización cultural producidos por estos procesos de cambio dirigido, pueden llegar a culminar en situaciones de anomia, si los reubicados no generan estrategias adaptativas adecuadas para enfrentar los cambios (1992: 8)

En ese sentido mi interés en este trabajo es explorar la noción de pérdida que tienen o experimentan los afectados por el reacomodo; contrastar la percepción sobre la pérdida de la

⁷ Entre los componentes de un reacomodo, Leopoldo Bartolomé señala que existen cinco grupos de actores sociales a saber: los relocalizados, la población regional (incluyendo a la población anfitriona de los desplazados), las estructuras de gobierno y la administración relacionados con la obra y la agencia encargada de la relocalización (citado en Bartolomé y Barabas 1990).

⁸ "La crítica del enfoque del Banco Mundial hacia la pobreza tiene muchos aspectos. A nivel de los proyectos, los propios análisis del Banco indican que muchos proyectos apoyados por éste, especialmente aquellos que involucran una reubicación involuntaria de población, pueden haber llevado en el transcurso de los años, al empobrecimiento de tal vez millones de personas en los países prestatarios" (Heredía 1996: 2)

CFE con la de los reubicados; poner énfasis en los discursos encontrados acerca de la pérdida que me permitirá avanzar en la elaboración de una nueva interpretación. Esto significa reconocer en estos procesos además de los procesos políticos y económicos involucrados una dimensión cultural y por lo tanto simbólica y subjetiva. Considero que es necesario demostrar la importancia de esta dimensión en este tipo de procesos. Para ello es necesario recordar que Abner Cohen ya ha precisado la importancia de la diferencia y la interdependencia de los aspectos político, económico y simbólico que denomina variables. Este autor dice:

Las relaciones de poder y la conducta simbólica solamente se separan analíticamente de la conducta social concreta, para estudiar las relaciones sociológicas entre ellas. También es importante señalar que las dos variables no son reducibles entre sí. Cada una es cualitativamente diferente de la otra. Cada una posee sus características especiales propias, su propio tipo de proceso, dirigido por sus propias leyes. Los símbolos no son reflejos mecánicos, o representaciones de las realidades políticas. Tienen una existencia en sí misma, por derecho propio y pueden afectar las relaciones de poder en una variedad de formas. Igualmente las relaciones de poder tienen una realidad en sí mismas, y de ningún modo puede decirse que están determinadas por las categorías simbólicas. Si una variable fuese un reflejo exacto de la otra, entonces el estudio de su interdependencia sería de poco valor sociológico. Sólo en cuanto son diferentes, aunque interdependientes, puede ser provechoso y esclarecedor su separación y estudio de las relaciones entre ellas (1979: 65-66).

Considero importante remarcar, como he dicho párrafos antes, que la pérdida que experimentan las comunidades afectadas no es de **un** solo tipo sino que es **múltiple**, por lo que, para efectos del análisis, es importante señalar desde ahora dos grandes ámbitos, definidos en términos metodológicos, ya que a nivel real no hay separación entre los diversos tipos de pérdida. El primero lo llamo material y objetivo, en el que están todos los objetos, bienes y características ecológicas y recursos naturales que la comunidad se ha apropiado y utiliza. El segundo ámbito es simbólico y subjetivo, y es elaborado con base en dichos recursos naturales pero éstos forman parte del sistema simbólico del grupo social afectado y de los individuos en

lo particular, razón por la cual dicha pérdida no puede ser reducida sólo a lo material.

La pérdida es vivida y experimentada de diversas formas por los afectados. Los procesos conscientes e inconscientes así como las dimensiones objetivas y subjetivas, ciertamente no son fácilmente aprehendibles, pero sí perceptibles en el terreno de la cultura.

En ese sentido, es a través de la cultura, como se puede apreciar que las comunidades afectadas por un evento como el reacomodo, viven el proceso como una pérdida. La reposición y la resignificación de la vida, de sus raíces, de su presente y de su futuro juega un papel importante en la adaptación a la nueva vida.

En este trabajo, el objetivo general será mostrar desde una parte de la antropología, los elementos con que cuenta la disciplina para traducir y analizar la pérdida en estos procesos. Mi interés también es plantear los objetivos específicos con las siguientes preguntas: ¿Se puede definir la pérdida? ¿Cuál es la diferencia entre ésta y el duelo? ¿Cuáles son las diferencias del lenguaje entre las agencias responsables y la población afectada con respecto a la pérdida? ¿Es posible observar la pérdida como fenómeno de transformación (cambio) y de adaptación (duelo) la nueva situación de los habitantes? ¿Con qué recursos cuentan los reubicados para enfrentar la pérdida después de un reacomodo? ¿En los diversos tipos de pérdida que experimentan los individuos y los grupos se puede observar un cambio en la cultura? ¿Es a través de los mitos que la noción de la pérdida es expresada (relaborada o vivida como duelo) en las comunidades afectadas? ¿Siguiendo a Freud, son las experiencias narradas las que permiten la elaboración de la resignificación? ¿Es mediante un trabajo de duelo individual que se resuelve esta alteración, o por medio de un duelo colectivo que se asume grupalmente la nueva situación?

Para teóricamente atender estos objetivos, en principio exploraré algunas perspectivas teóricas que considero adecuadas para esclarecer este conjunto de problemas. El desarrollo, como ya señalé, inicia con la definición de cultura de Clifford Geertz, continúa con Marcel Mauss específicamente con su trabajo sobre el acto social total y concluye con Sigmund Freud y sus conceptos de duelo y melancolía. Finalmente seleccioné tres perspectivas teóricas el

estructuralismo (Claude Lévi-Strauss), la teoría del ritual (Victor Turner) y la teoría psicoanalítica (Sigmund Freud) para proponer un nuevo objeto de estudio. La selección de los autores y de parte de su obra me permite hacer relevante la dimensión subjetiva y presentar un nuevo campo de análisis para estos procesos, como veremos en el último capítulo.

Bástenos por ahora definir a cada corriente particular para ubicarla en lo individual y al final del trabajo intentaremos conjugarlas. Para la definición de cultura retomo el concepto semiótico de Geertz:

Creyendo con Max Weber que el hombre es un animal inserto en tramas de significación que él mismo ha tejido, considero que la cultura es esa urdimbre y que el análisis de la cultura ha de ser por lo tanto, no una ciencia experimental en busca de leyes sino una ciencia interpretativa en busca de interpretaciones. Lo que busco es la explicación interpretando expresiones sociales que son enigmáticas en su superficie. [...] Entendida como sistemas en interacción de signos interpretables (que, ignorando las acepciones provinciales, yo llamaría símbolos), la cultura no es una entidad, algo a lo que puedan atribuirse de manera causal acontecimientos sociales, modos de conducta, instituciones o procesos sociales; la cultura es un contexto dentro del cual pueden describirse todos esos fenómenos de manera inteligible, es decir, densa (Geertz 1992: 20 y 27).

El Estructuralismo en antropología ha sido desarrollado por Claude Lévi-Strauss de quien se afirma:

elaboraba los primeros lineamientos de una teoría general de los fenómenos sociales como procesos de comunicación definidos por sistemas de reglas [...] él se interesa por aquellos sistemas de regulación de la conducta social, de los cuales los actores no tienen conciencia o que sólo se reflejan en la conciencia de los actores por intermedio de una serie de deformaciones sistemáticas [...] el antropólogo estructuralista da por supuesta la existencia de este repertorio de operaciones formales o si se prefiere, esa es la hipótesis de trabajo para la explicación de las culturas (Verón 1992: 15-16).

Por eso, como señala Olavarría:

El estructuralismo en general [...] definido como aquel enfoque - respecto de cualquier materia- que tiene por objeto las «leyes solidarias», las «relaciones recíprocas» de los diversos hechos bajo

observación, en lugar de considerarlos aisladamente. El estructuralismo con base lingüística no es simplemente el estudio de estructuras -consideradas éstas como la forma en que están dispuestos los elementos individuales en relaciones de dependencia mutua-, sino el de las estructuras reveladas mediante el análisis de sistemas de signos.

En ese sentido, el estructuralismo en la antropología presupone que la teoría y los métodos de lingüística estructural son directa o indirectamente aplicables a todos los análisis de los aspectos de la cultura humana, en cuanto que todos ellos como la lengua pueden interpretarse como sistemas de signos. Ahora bien, si todas las acciones o producciones de la cultura tienen un significado, entonces debe haber un sistema subyacente de convenciones que haga posible este significado: es tarea del estructuralista examinar el conjunto de relaciones subyacentes a través de las cuales las cosas pueden funcionar como signos. El objetivo es, entonces, hacer implícito el conocimiento explícito usando el reconocimiento e interpretación de los signos.

Tenemos entonces, que el conocimiento implícito que trata de revelarse mediante el análisis no son simples correlaciones ni generalizaciones empíricas sino que son leyes de carácter simbólico, puesto que las formas de la vida social consisten en sistemas de comportamiento que representan la proyección en el nivel del pensamiento consciente y socializado, de leyes universales que regulan las actividades inconscientes de la mente. Así pues el análisis de esos universales incluye cuatro familias de ocupantes principales: los entes matemáticos, las lenguas naturales, las obras musicales y los mitos" (Olavarría, 1990: 30).

Por su parte, el Psicoanálisis no admite una definición simple, es una

disciplina fundada por Freud en la que es posible distinguir tres niveles:

a) Un método de investigación que consiste esencialmente en evidenciar la significación inconsciente de las palabras, actos, producciones imaginarias (sueños, fantasías, delirios) de un individuo. Este método se basa principalmente en las asociaciones libres del sujeto, que garantiza la validez de la interpretación. La interpretación psicoanalítica puede extenderse también a producciones humanas para las que no se dispone de asociaciones libres.

b) Un método psicoterapéutico basado en esta investigación y

caracterizado por la interpretación controlada de la resistencia, de la transferencia y del deseo. En este sentido se utiliza la palabra psicoanálisis como sinónimo de cura psicoanalítica: emprender un psicoanálisis

c) Un conjunto de teorías psicológicas y psicopatológicas en la que se sistematizan los datos aportados por el método psicoanalítico de investigación y de tratamiento (Laplanche y Pontalis 1993: 316-318)

Freud mismo ha señalado que

la teoría psicoanalítica es un intento por comprender dos experiencias que, de modo llamativo o inesperado, se obtiene en los ensayos por reconducir a sus fuentes biográficas los síntomas patológicos de un neurótico: el hecho de la transferencia y de la resistencia. Cualquier línea de investigación que admita estos dos hechos y los tome como punto de partida de su trabajo tiene derecho a llamarlo psicoanálisis, aunque llegue a resultados diversos de los míos (Freud 1992)

Finalmente las teorías del ritual son múltiples y recientemente se ha intentado unificar este campo teórico (cfr. Díaz 1993). Sobre él se ha señalado que:

[...] El ritual [en la disciplina] se ha convertido así en una suerte de **Aleph** antropológico: punto de la cultura que contiene todos los puntos culturales. Según se le halla concebido como instrumento de acceso bien al pensamiento primitivo, bien a los pliegues de lo sagrado o a los nudos psicológicos de las emociones, a los axiomas constitutivos de las sociedades, a los códigos binarios innatos o a las huellas grabadas en los cuerpos y sus máscaras, la noción de ritual ha persistido en el vocabulario antropológico con insólita fortaleza por más de un siglo (Díaz 1993: 12).

Victor Turner, teórico fundamental en esta temática, dice que el estudio del ritual puede utilizarse para comprender las estructuras y los procesos sociales.

El problema de la pérdida por su complejidad necesita elementos distintos para su análisis. Las partes de estas teorías las utilizo en las conclusiones, sirven para desarrollar aspectos igualmente distintos y muy puntuales del problema. Tanto el psicoanálisis como el estructuralismo son criticados por sus límites. El psicoanálisis por su individualismo y el estructuralismo por su falta de atención en el individuo. La exploración de estas partes me

permitirá describir la pérdida en el proceso de transformación y adaptación de los reubicados tanto a nivel individual como colectivo.

Formación personal y experiencia previa

Mi primera investigación sobre la problemática de los reacomodos en el departamento de Antropología de la UAM-I, fue realizada en el año de 1991, en la reubicación de nueve comunidades efectuadas en el año de 1986 como resultado de la construcción de la presa Peñitas, ubicada en el estado de Chiapas.⁹ En estas comunidades pude percibir, cinco años después del reacomodo, que la pérdida en los habitantes de las poblaciones afectadas no había sido resuelta por los reubicados ni había sido motivo de atención de las agencias responsables del reacomodo. Pude observar también que uno de los resultados de la construcción de los nuevos poblados fue la creación de pueblos fantasmas, casi abandonados por los habitantes trasladados a ellos.¹⁰ En este caso la pérdida no fue resuelta sino agudizada, algunos afectados se vieron obligados a migrar la gente muestra con su comportamiento y con su discurso que ha perdido algo mas que recursos materiales.

Posteriormente, la segunda investigación la realicé en Zimapán en el año de 1994, cuando formé parte como ya señalé en el INI de un equipo de Monitoreo del PHZ.¹¹ En este caso,

⁹El trabajo fue realizado bajo dirección del doctor Scott Robinson y consistió en sondear la situación en la que se encontraban las comunidades reubicadas; realicé visitas y encuestas en forma individual en tres comunidades de una población con menos de 400 habitantes Playa Larga, El Limón Viejo y Sayula. Trabaje en equipo con mi compañera y amiga Cristina Fonte Avalos en tres comunidades más El Limón Nuevo, comunidad que contaba con menos de 100 habitantes, y en lo que dio en llamarse el nuevo poblado constituido por dos comunidades Rómulo Calzada y Santos Degollado, con una población de aproximadamente 1000 habitantes.

¹⁰ En el reacomodo hecho por la construcción de la presa Peñitas, y en particular el caso de las comunidades Rómulo Calzada y Santos Degollado, algunos de los afectados migraron en busca de empleo, abandonaron o vendieron las nuevas casas con el fin de sobrevivir a la nueva situación, una parte importante de las casas, (no tanto por la cantidad como por lo que esto representó para los afectados) fue vendido o traspasado a gente procedente del estado de Guerrero, (de religión católica, de nivel medio de educación y de sentido empresarial) estado natal del Comisariado Ejidal de Rómulo Calzada. Ellos invirtieron en un cambio de ese tipo porque las casas eran semejantes a las que habían habitado y se dedicaban a la ganadería, las condiciones climáticas permitían que en una porción pequeña de tierra en las afueras del nuevo poblado sirviera para la crianza, por lo menos, del doble de ganado que en la misma porción de tierra en Guerrero.

¹¹ Hubo un equipo de monitoreo que realizó el seguimiento en 1992 y 1993, su salida y la contratación de otro equipo es una petición de la CFE al INI. Sobre el Monitoreo en general se dice que: "Es necesario señalar que este equipo, a la par con el de Agua Milpa en Nayarit, son los primeros equipos de monitoreo que existe en la historia de los reacomodos involuntarios en México que iniciaron en la década de los 40. Esta condición de parte del Banco Mundial es parte de una nueva política de reacomodo que "pretende lograr la reconstrucción de la base productiva y las relaciones sociales de la población afectada "(Gallart y Greaves 1992)

percibí el mismo escenario que encontré en Peñitas y propongo que el futuro de los nuevos poblados construidos por la CFE será similar al de Peñitas ya que las casas y los nuevos poblados están diseñados para una sociedad y modo de vida que son culturalmente diferentes a los de la población afectada.

Por otra parte, el reacomodo causado por la presa El Caracol que recorrí en 1991 en Guerrero, me confirmó la inadecuación cultural entre los espacios construidos y las prácticas sociales de los nuevos poblados. Esto fue visible al observar el desuso del interior de las casas y la apropiación de los espacios exteriores que la rodean: las recámaras eran utilizadas como almacenes y la gente dormía fuera de la casa en hamacas.

En otra experiencia observada durante el recorrido para el estudio de viabilidad del proyecto hidroagrícola El Capricho en el año de 1993, también en Guerrero, pude presenciar la prioridad del manejo político y económico, la invasión arbitraria avalada en un decreto presidencial y el descuido de los aspectos culturales por parte de la institución responsable, en ese caso la Comisión Nacional del Agua.¹²

En los casos descritos predomina la indiferencia por parte de los encargados de la obra ante la experiencia de los procesos de pérdida, adaptación y de transformación que viven los reubicados afectados y en éstos se pueden observar una serie de trastornos que en parte pueden ser resultado de una carencia de planeación para el manejo de la nueva situación.

Antes de continuar y con la finalidad de dar una visión rápida y general considero conveniente introducir información que dé cuenta del contexto y de mi situación como investigadora en la obra de Zimapán.

¹² En este caso como investigadora de la empresa Asesoría Socioestadística se pretendía realizar un estudio de factibilidad para la construcción de la presa hidroagrícola El Capricho en el municipio de Ometepec en el estado de Guerrero. La fuerza que ejercía la Comisión Nacional de Aguas (CNA) sobre las comunidades se sustentaba en la consigna de que la obra era considerada como decreto presidencial y estaba a cargo de la CNA. El estudio no se llevó a cabo en ese momento debido a que los habitantes no permitieron el acceso a sus comunidades, como dato importante se debe aclarar que los beneficiados de dicha obra en su mayor parte, no eran los habitantes que serían afectados directamente por el embalse sino a pequeños propietarios de el municipio vecino. Sumado a lo anterior había un intento de iniciar la obra por parte de la CNA sin autorización de la comunidad ni previa información.

El proceso de recopilación de material lo hice mientras formaba parte de uno de los equipos de monitoreo del PHZ. En dicho puesto realicé trabajo de archivo durante un mes (entre enero y febrero de 1994); posteriormente hice trabajo de campo durante un período de 10 meses (que iniciaron en febrero y terminaron en noviembre del mismo año) con el fin de registrar, por medio de informes y diario de campo, la situación general en la que se encontraban las seis comunidades reubicadas por la construcción de la presa.

La existencia de un equipo de Monitoreo con el fin de hacer un seguimiento y una evaluación de la situación económica, política y social de las comunidades afectadas por la construcción de la presa, fue un requisito que el Banco Mundial impuso a la CFE al concederle un préstamo para la realización de las obras Hidroeléctricas de Aguamilpa en Nayarit y Zimapán, en Querétaro e Hidalgo.

Metodología

La metodología que seguí para realizar el análisis del tema es la particular de la antropología: el trabajo de campo, elaboración de diario de campo, observación y registro de los distintos tipos de lenguaje donde se incluyen diversas clases de acción humana tal como lo señala Edmund Leach¹³ así como entrevistas abiertas, levantamiento de encuesta, realización de informes y consulta de trabajos elaborados previamente en la zona. El universo de estudio está constituido por los seis nuevos poblados reubicados. La información específica sobre el tema de la pérdida también (a nivel individual) fue recopilada por medio de breves historias de vida y/o por las primeras expresiones espontáneas de algunos informantes en las comunidades. Los testimonios que cito los he seleccionado por considerarlos representativos para el análisis del problema.

¹³Edmund Leach dice sobre el lenguaje y la comunicación humana que "Es nuestra común experiencia que todos los tipos de acción humana, y no sólo el habla sirven para transmitir información. Tales modos de comunicación incluyen la escritura, la interpretación musical, la danza, la pintura, el canto, la construcción, la representación, la adoración, etc. [Propone que] en algún nivel, el «mecanismo» de estos diferentes modos de comunicación debe ser el mismo, [...] que cada uno es «transformación» del otro más o menos en el mismo sentido [...] que un texto escrito es una transformación del habla. Si ésta es realmente la cuestión, entonces necesitamos un lenguaje con el cual discutir los atributos de este código común" (Leach 1989: 22).

El trabajo de campo inició en el mes de marzo de 1994 en el estado de Querétaro en el nuevo poblado, *Bella Vista del Rio*, construido por la CFE para la reposición de las comunidades Rancho Nuevo, Vista Hermosa y La Vega donde trabajé durante cinco meses. Después realice trabajo de campo hasta diciembre de 1994 en los nuevos poblados construidos para los reasentamientos del estado de Hidalgo. Las dificultades en la realización del trabajo de campo, en este caso, fueron ocasionadas por el desgaste y el cansancio de la población afectada. Durante cuatro años tuvieron que convivir con extraños que tocaban a sus puertas para realizar entrevistas, encuestas y recuentos de sus bienes. Para los afectados no había diferencia entre el trabajador del INI o de la CFE; ambos eran extraños y trabajan para el gobierno por lo que indistintamente resultábamos ser responsables de su situación. Los primeros acercamientos fueron cargados de reclamos y quejas. Posteriormente, el trabajo antropológico me permitió establecer la diferencia con el que realizan los ingenieros y las trabajadoras sociales. Vivir con ellos, hacer evidente el trabajo que se realiza, decir porque son importantes, compartir experiencias, alegrías y tristezas permite que finalmente los seres humanos se relacionan independientemente de su adscripción siempre y cuando exista voluntad y respeto mutuos así como un lenguaje común que permita la comunicación.

CAPITULO II

SITUACION DE LAS COMUNIDADES ANTES DE SER REUBICADAS

Una micro-región

Considero importante iniciar con una breve descripción de la situación en la que se encontraban las comunidades antes de ser reubicadas; ésta permitirá entender, a grandes rasgos, los cambios que han sufrido los afectados. Las condiciones de vida de las comunidades del estado de Querétaro previas al reacomodo fueron descritas por Aronsson (1992) en forma breve y completa. Sin embargo esta descripción es adecuada también para las comunidades del estado de Hidalgo ya que la delimitación estatal entre ambas entidades no impide la formación de una especie de micro-región o nicho ecológico único que compartían.¹⁴ El río es el elemento que permitió la formación de la micro-región de la que hablaré, que estaba formada por seis comunidades en ambos estados, a saber; Rancho Nuevo, Vista Hermosa y la Vega en Querétaro, Aljibes (los caseríos dispersos), El epazote y Paso del Arenal en Hidalgo. Aronsson dice sobre Querétaro que antes de la inundación:

Los asentamientos de Rancho Nuevo, Vista Hermosa y la Vega, en el municipio de Cadereyta de Montes, se encuentran localizados en un valle angosto, rodeado de altas montañas, por el que pasan los ríos San Juan y Tula, en la frontera de Hidalgo y Querétaro. Abajo en las riberas de los ríos hay miles de árboles frutales de

¹⁴ Además de este trabajo utilizaré para la reconstrucción de estas condiciones previas la información obtenida en el trabajo de campo y los informes y evaluaciones inéditos de García *et al* 1993

todo tipo; hay aguacate, mango, nueces, lima, guayaba, papaya, limón, higo, duraznos, zapote amarillo, naranjas, café y plátanos. La tierra es muy fértil y permite de dos a tres cosechas anuales de maíz, jitomate, frijol, camote y calabaza. Aparte de la producción de alimentos, los pequeños pueblos también surten a los mercados locales de artesanía, con palma para la producción de sombreros de sol y decoraciones de todo tipo. Hay dos cosechas de palma al año, que constituyen un trabajo eminentemente femenino.

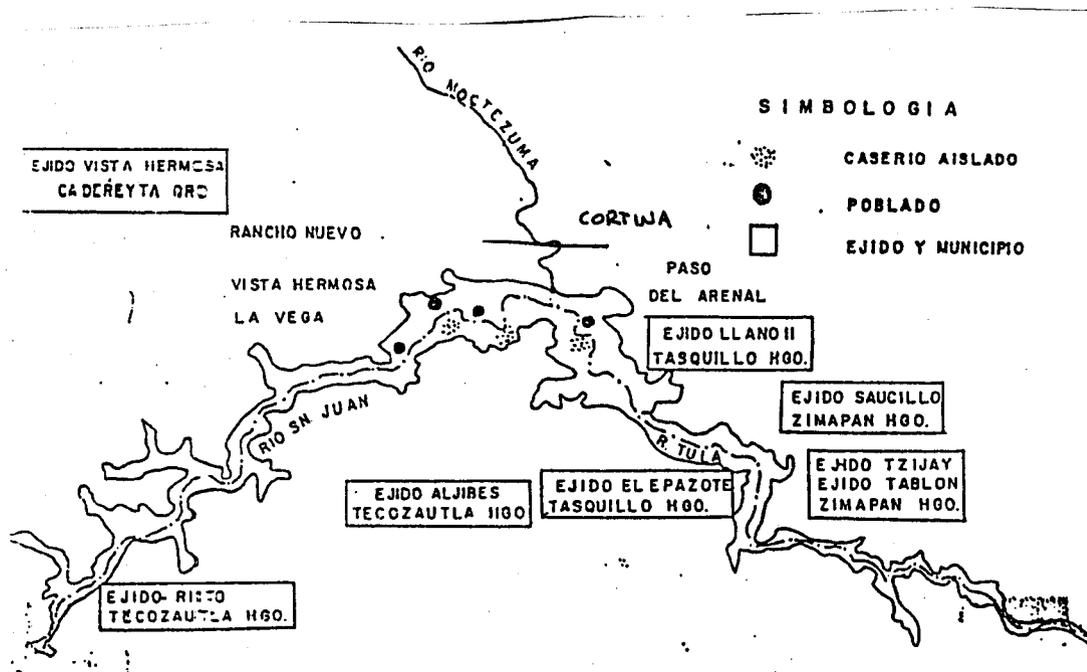
La tierra se riega por un sistema de irrigación consistente en una red de canales conectados al río San Juan. Los tres pueblos comparten ese antiguo sistema de irrigación. El trabajo con el sistema, por ejemplo, la limpieza de sus canales después del tiempo de lluvias, se efectúa colectivamente por toda la gente que posee parcelas. Más aún, hay en los pueblos diversos pozos de agua dulce de los que se obtiene agua potable. (Aronsson 1992: 54-55)

Por su parte en el estado de Hidalgo, las comunidades de Aljibes (los caseríos dispersos), Paso del Arenal y El Epazote (ver los mapas 1, 2 y 3) contaban con una diversidad de actividades productivas que enlazadas contribuían al sostenimiento de las familias al igual que las descritas por Aronsson (1992) para Querétaro.

En esta micro-región la actividad agrícola era la principal generadora de alimentos para las familias. Se desarrollaba en dos espacios y tiempos distintos de acuerdo con dos tipos de práctica: una era la agricultura de riego realizada en la vega del río y la otra era la agricultura de temporal, desarrollada en las partes altas. En ambos lugares predominó siempre el cultivo del maíz asociado con el frijol que eran destinados fundamentalmente para el consumo familiar y en caso de haber excedentes, se destinaban para la venta. La recolección y la migración complementaban el ingreso para la subsistencia de las familias (García 1989).

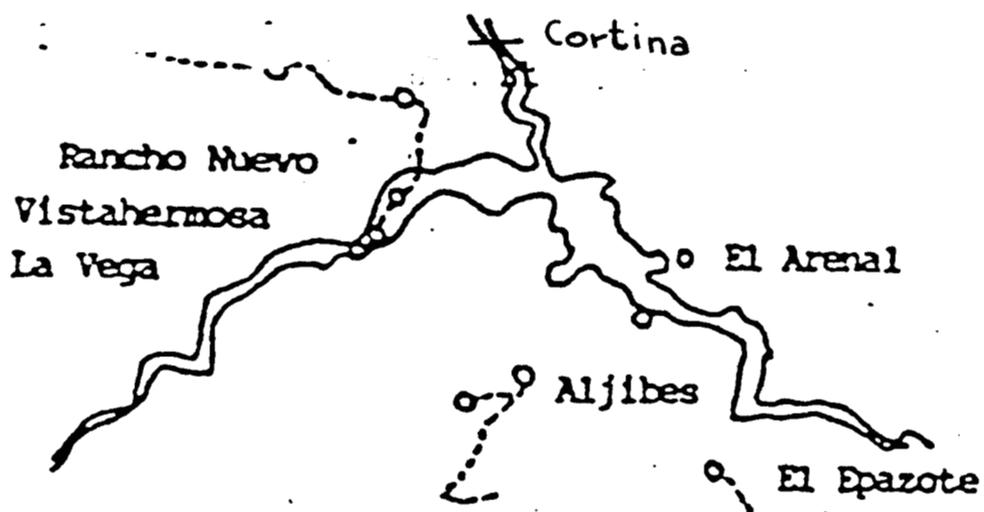
MAPA 2

UBICACION DE LAS POBLACIONES ANTES DE LA INUNDACION



(Tomado de Taifeld 1990)

MAPA 3
COMUNIDADES ANALIZADAS



(Tomado de Basaldúa 1994)

Las tierras de riego de esta zona tenían un alto rendimiento productivo, que se debía al sistema de riego por el agua *rodada* de los ríos San Juan y del río Tula así como por el micro-clima que favorecía la producción (García 1989).

El sistema de irrigación, según Basaldúa, además propiciaba la organización efectiva e informal y la coordinación para el mantenimiento y la limpieza de los canales que existían desde la época de las haciendas para regar las tierras de cultivo. Cuando se dio el reparto agrario la gente amplió un canal y construyó otro. Para la gente de las comunidades, *el agua se da voluntariamente, es muy importante el agua rodada porque no se cobra y nunca falta. Y sobre todo nunca se agotará* (Basaldúa 1994)¹⁵. También el sistema de riego era muy importante en la estructuración del sistema de parentesco que era endogámico y se reducía a las comunidades y las familias que compartían los canales de riego en la micro-región. Para los habitantes el agua además del uso pragmático y material tenía un significado que vertebraba el sentido de las relaciones de la vida en lo cultural.¹⁶

Economía y demografía

La organización del trabajo de las tierras de riego se realizaba interviniendo fundamentalmente de manera intensiva fuerza de trabajo familiar, aunque en las labores de siembra, deshierbe y cosecha se empleaba además mano de obra asalariada. La siembra de maíz era en dos temporadas, la denominada primavera -verano y la otoño-invierno. La primera iniciaba con la siembra en febrero y concluía con la cosecha que se realizaba durante junio. Posteriormente, la segunda temporada empezaba en el mes de julio y concluía en noviembre. En este tiempo

¹⁵ Existían dos canales, el mantenimiento de ellos se hacía por medio de faenas cada tres meses y era responsabilidad de los ejidatarios que tenían tierras de riego. El trabajo siempre era realizado por varones, en los casos de ausencia del ejidatario se pagaba a un peón.

¹⁶ Godelier dice que las relaciones sociales que organizan la acción material del hombre sobre la naturaleza, la producción y la distribución de los medios materiales de existencia, puede revestir formas y ocupar lugares completamente diferentes de los de las sociedades capitalistas occidentales, el autor ha mostrado que en determinadas sociedades, las relaciones de parentesco podrían funcionar directamente como relaciones de producción y políticas (1989: 11).

algunas personas sembraban parte de su tierra con hortalizas como el jitomate, la calabacita y el chile que eran intercaladas al maíz.

Por otra parte, entre abril y mayo los campesinos sembraban las tierras de temporal, mismas que cosechaban durante los meses de septiembre y octubre. El temporal era importante aunque no siempre se obtenían buenas cosechas; al menos garantizaba forrajes para alimentar a sus animales durante esos meses del año. En estas tierras, los rendimientos del frijol eran irregulares lo que ocasionaba no pocas veces, que se tuviera que comprar frijol para completar la dieta campesina.

Las tierras de riego de la vega del río contaban con árboles frutales (mango, guayaba aguacate, nogal y durazno entre otros) que eran *cortados* en diferentes épocas del año. La producción de estos frutales y de hortalizas tenía problemas en su comercialización debido a que el precio que pagaban por el producto era muy bajo; no obstante esta producción era una parte importante de la dieta de las familias campesinas durante todo el año y eventualmente generaba ingresos (Taifield 1991).

La producción ganadera en la región era de pequeña escala; los animales como las cabras pastaban libremente en las tierras de agostadero, mientras que las gallinas, cerdos, mulas, burros y bueyes para la yunta, vivían en el solar de la casa y se alimentaban o caminaban sin problemas en el pueblo. Chivos y cerdos se vendían cuando la familia se encontraba en dificultades económicas, o se utilizaban en la celebración de fiestas. También existían algunas familias que se dedicaban a la cría más amplia y sistemática de cabras con el fin de venderlas.

Los trabajos del sáuz y la lechuguilla eran llevados a cabo por algunas familias con el fin de comercializarlos para la elaboración de artesanías; era otra fuente de trabajo.

Una fuente importante en la generación de ingresos era la venta de fuerza de trabajo; ésta la realizaban principalmente los padres de familia y los hijos mayores que se empleaban en la región como jornaleros o albañiles. Mujeres y hombres salían principalmente a la ciudad de

México (así como a los estados de Guanajuato y Querétaro) a emplearse en el área de servicios, la construcción y en trabajos domésticos. Asimismo la migración a Estados Unidos se convirtió en una actividad muy importante en la zona por el gran número de personas que migraban temporalmente.¹⁷ Los campesinos que migraban se iban a Estados Unidos casi siempre por temporadas superiores a seis meses aunque algunas veces se quedaban más tiempo en México para atender las principales labores de la producción de sus tierras.¹⁸ La migración definitiva sólo se dio en algunos casos en el grupo de los jóvenes (García 1993).

Como ya se ha dicho en el año de 1989 dio inicio la construcción de la presa Zimapán. La cortina fue abierta en enero de 1994.¹⁹ El área de inundación fue mayor a 2000²⁰ hectáreas y con esta se afectaron más de cuarenta comunidades de los estados de Hidalgo y Querétaro distribuidos en 10 ejidos, 6 pequeñas propiedades y 5 municipios (ver mapa 4). La vida de 38,100 personas resultó afectada por la presa (*Informes* de la CFE citados en Aronsson 1992)

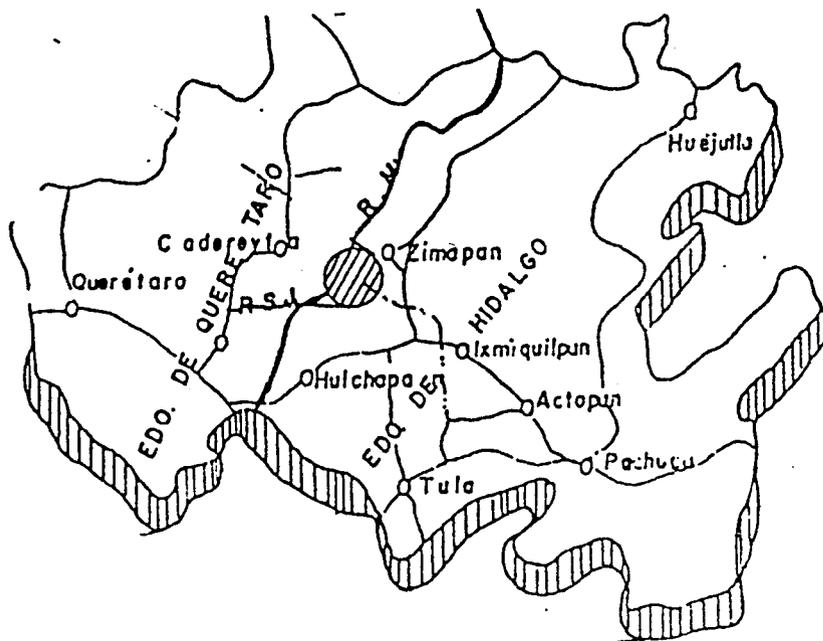
¹⁷ Existen diferentes tipos de migración. Para este trabajo se pueden dividir en tres: migración temporal de documentados, migración temporal de indocumentados y migración definitiva.

¹⁸ En el caso de los migrantes temporales que rebasan el período de un año en Estados Unidos delegan la responsabilidad de la producción a las mujeres enviando giros para solventar los gastos.

¹⁹ Los poblados (actualmente inundados) pertenecientes a ambos estados se encontraban a 21 kms. de la casa de máquinas. El PHZ se compone de dos partes. "Una que se inundó con las aguas del embalse donde se construye la cortina de la presa y [que] ha tenido mayor impacto. La otra se encuentra al noroeste de la cortina a una distancia de 21 kms. está la casa de máquinas, lugar donde se genera la energía, este punto geográfico se encuentra localizado en el municipio de San Joaquín [en el estado de] Querétaro" (Basaldúa 1993: 32-33)

²⁰ Según Aronsson (1992). Sin embargo el número de hectáreas afectadas es de 2300 según Hernández (1993) y García (1993).

MAPA 4
ZONA DEL EMBALSE



ZONA DEL EMBALSE 

(tomado de Taifeld 1990)

El siguiente cuadro resume datos de demografía y de afectación en los ejidos que constituyen mi universo de estudio.

PRINCIPALES CARACTERISTICAS DE LA POBLACION AFECTADA

Comunidades (Municipios y Entidades)	Ejido	Afectación Hectáreas de riego	Reposición de tierras e indemnización	Población Ejidal	Población afectada	Núm de viviendas repuestas y ubicación (Mpio, Entidad)
Rancho Nuevo, Vista Hermosa y La Vega (Cadereyta, Querétaro)	Vista Hermosa	100-00-00	Solo en efectivo	2,200	2,200	400 en Mesa de León (Cadereyta, Querétaro.)
Paso del Arenal (Zimapán, Hidalgo)	Saucillo	13-40-00	Efectivo y 17-50-00	450	150	28 en La Candelaria (Tasquillo, Hidalgo)
Aljibes (Tecozautla, Hidalgo)	Aljibes	34-54-00	60-80-00	1,500	107	77 en La Esquina (Tecozautla, Hidalgo)
Epazote (Tasquillo, Hidalgo)	Epazote	05-60-00	14-80-00	500	55	12 en Mezquital del Porvenir (Tasquillo, Hidalgo)

CAPITULO III

LAS FASES DEL REACOMODO

Para describir el reacomodo utilizaré el modelo que Bartolomé (1983: 17; citado en Taifeld 1989) elaboró para analizar este tipo de procesos a los que dividió en cuatro fases.²¹

Los presagios

1ª fase. Durante ésta, la población afectada se entera de manera informal de la existencia de un proyecto hidroeléctrico que la afectará. Este conocimiento no es resultado de un anuncio oficial sino por la presencia de brigadas topográficas y geológicas en sus tierras.

Basaldúa (1994) registra los antecedentes sobre la construcción de la presa en la década de los 40. El dice que llegaron brigadas de topógrafos e ingenieros a la boquilla y que informaron a las poblaciones del ejido Vista Hermosa sobre la posibilidad de la construcción de una presa. Como respuesta, la comunidad acudió con el delegado de promoción ejidal quien elaboró un documento donde pedía a la Sección de Organización Agraria Ejidal de Querétaro que se diera la información oficial sobre la construcción de la presa a los afectados. Sin embargo, según Basaldúa, en los archivos de la Reforma Agraria no hay constancia de una respuesta de las autoridades.

Posteriormente, a principio de la década de los 80, se instaló nuevamente en la zona un equipo de geología y topografía de la CFE que contrató a algunos campesinos. Tal equipo permaneció durante un período aproximado de ocho años cerca de la boquilla que se encuentra lejos de las comunidades que serían afectadas.

²¹ Es necesario informar que Scudder y Colson han elaborado un modelo para caracterizar las etapas de los proyectos hidroeléctricos. Los autores dividen este proceso en cinco partes a) planeación, b) reclutamiento, c) traslado, d) crisis de adaptación y e) adaptación forzosa (Bartolomé y Barabas 1990). Utilizo el modelo de Leopoldo Bartolomé porque la fase de planeación que proponen Scudder y Colson implica el tomar en cuenta desde el principio a la población que se debe reubicar, y esto no sucedió en el proceso que analizo.

En el año de 1983 las autoridades ejidales y municipales de Vista Hermosa dirigieron una carta a la señora presidenta municipal de Cadereyta en la que se pedía información sobre la construcción de la presa. Sin embargo Basaldúa, tampoco encontró registrada alguna respuesta.

En ese tiempo la comunidad en Querétaro creó un *Comité de pro-indemnización*, pero con el tiempo la presencia de las brigadas de la CFE se hizo familiar para los habitantes y en las comunidades la población se olvidó de la construcción de la presa (Basaldúa 1994).²² En las comunidades que se encuentran en Hidalgo pude registrar que la población sabía de la construcción de la presa porque las personas de mayor edad les contaban que de niños habían oído "que un día iban a ser inundadas las tierras por la construcción de una presa". Aronsson señala por su parte que "La primera información oficial sobre la construcción de la presa, se les dio a los habitantes hasta 1986" (1992: 51) Con lo visto hasta el momento podemos concluir y confirma que la comunidad afectada tuvo conocimiento del proceso por conductos informales.

La negociación

2ª fase. Durante esta fase, señala Bartolomé, la población entra en contacto directo con la institución encargada del proyecto y se da inicio a las negociaciones políticas sin que exista algún anuncio oficial. Esta etapa de negociación tiene dos subfases: a) sobre cómo y con quién se va a negociar y b) la discusión sobre a dónde irán, con qué derechos y cómo se reproducirá su sistema productivo.

En esta fase presentaré una descripción de la magnitud de la afectación, y de la organización y movilización de las comunidades afectadas en vivienda de Querétaro e Hidalgo. Posteriormente describiré los acuerdos alcanzados en las seis comunidades.

En el año de 1988 un equipo interdisciplinario de la CFE se estableció en el poblado de Rancho Nuevo con el propósito de delimitar la superficie que se iba afectar, elaborar una

²² Este olvido de parte de los pobladores puede ser una negación de la realidad en términos del psicoanálisis. Freud dice que la negación se utiliza para designar el rechazo de la percepción de un hecho que se impone en el mundo exterior. (Laplanche 1993: 234)

descripción de las poblaciones del área del embalse, estudiar el uso actual y potencial de los recursos naturales, prever el impacto del almacenamiento de las aguas, elegir el lugar para los nuevos poblados y analizar la producción así como la protección de los recursos naturales. Este equipo informó a las poblaciones del ejido Vista Hermosa acerca de las actividades para la construcción de la presa y para la indemnización de los bienes que se afectarían y también ofreció empleo a algunos habitantes en la obra (Basaldúa 1994)

Del universo general de afectación que era de 38,100 habitantes solamente serían reubicadas, por pérdida de sus tierras y de sus viviendas 2200 personas de seis comunidades. Tres de ellas del municipio de Cadereyta Querétaro y las tres restantes de los municipios de Zimapán, Tecozautla y Tasquillo en Hidalgo (García 1993).

Los habitantes de las comunidades afectadas que serían reubicadas se organizaron y realizaron asambleas ejidales. En el caso las localidades situadas en el estado de Querétaro, en enero de 1989 un comité formado en su mayoría por habitantes de la comunidad de Rancho Nuevo, acordó viajar al estado de Guerrero con el fin de entrevistarse con la población afectada de la presa "El Caracol". El comité regresó con una grabación donde se expresaban las condiciones negativas en que vivían después del reacomodo. La grabación puso en alerta y a la defensiva a la población ya que los testimonios recogidos por el comité acrecentaron los temores originales de la población. Basaldúa dice que debido a la organización y a la actuación de las comunidades, la relación con la CFE se tensó e impidió un diálogo abierto con los pobladores.

Los habitantes de Rancho Nuevo y Vista Hermosa lograron establecer comunicación directa con los funcionarios del Banco Mundial, agencia financiadora del proyecto hidroeléctrico. Esto les permitió enterarse de que dicho organismo requería que la población afectada estuviera de acuerdo y satisfecha con los términos de la restitución de las tierras de labranza e indemnizaciones de otros bienes. Esta situación posibilitó las relaciones de la población de Vista Hermosa con grupos e instituciones externas (Basaldúa 1994).

Por su parte, en las comunidades de Rancho Nuevo Vista Hermosa y La Vega se propició la lucha interna y entre ellas mismas por obtener la representación legal ante las autoridades. Como resultado de esta lucha la población se polarizó en dos partes.²³ Finalmente las tres comunidades aceptaron la propuesta de la CFE de unirse en un nuevo poblado: el sitio propuesto se encuentra en el lugar llamado Mesa de León, ubicado aproximadamente a tres kilómetros de los pueblos originales.

La CFE en 1989 mediante la compra de tres ranchos intentó la reposición de las tierras ejidales. Estos se localizaban a más de 50 km de los pueblos afectados y carecían de agua, razón por la cual la población no los aceptó. La solución final no fue la reposición sino la indemnización de las tierras al ejido y a la población ejidal afectada. La CFE y el INI ²⁴ calcularon que el 90% de la población contaba con tierra de temporal no afectada por la obra se pensó; que el dinero recibido por los habitantes por concepto de indemnización podría invertirse en mejorar esas tierras (Aronsson 1992), cosa que como veremos no sucedió.

Cinco de los seis poblados que serían reubicados se organizaron para la formación de un comité que sería responsable de negociar con la CFE. En el caso del Porvenir del Epazote, comunidad que pertenece al estado de Hidalgo, las negociaciones se hicieron entre su comisariado ejidal y la CFE.

El proceso de restitución de tierras afectadas en el estado de Hidalgo fue más sencillo políticamente para la CFE ya que las poblaciones eran menores y estaban relativamente aisladas entre sí, lo que dificultó la organización, en contraste con las de Querétaro. La negociación empezó en 1989 cuando la CFE planteó las propuestas de restitución de los predios afectados. Después de reuniones con los afectados de Hidalgo acordaron la compra de tres predios que previa visita conjunta cumplieron con las características adecuadas para restituir las tierras y

²³ Para mayor información de este proceso de lucha faccional en las tres comunidades, véase Basaldúa (1994)

²⁴ Se debe señalar que la participación del INI se explica porque tenía a su cargo el equipo de monitoreo que el Banco Mundial pidió como requisito del préstamo para la construcción de la obra.

viviendas afectadas.

Los predios fueron los siguientes: el Rancho de la Concordia que posee una extensión de 69-08-00 hectáreas fue destinado para restituir a los afectados del ejido Aljibes. El predio Miramar, con una extensión aproximada de 21-60-00 hectáreas fue destinado a la comunidad del Paso del Arenal, del ejido Saucillo. El predio del Mezquital del Porvenir, con una extensión de 15 hectáreas, fue para los afectados del ejido del Epazote. La reposición de tierras de cultivo de riego en los casos de Hidalgo fue de dos hectáreas repuestas por cada una de las afectadas. Esta lógica -al dos por uno- suponía que los afectados saldrían al final beneficiados. Sin embargo no fue así ya que los terrenos de reposición, en el caso del Porvenir del Epazote, son salitrosos lo que implica costos de producción más altos y en los otros dos casos los costos de producción también se incrementaron por otras razones: en Nuevo Aljibes por el pago de energía eléctrica para bombear el agua y en Nuevo paso del Arenal porque las tierras son regadas con aguas negras lo que ocasionaría su deterioro y requieren ser rehabilitadas (García 1989, Hernández 1993 y Calderón 1994).

Finalmente se debe señalar que en todas las comunidades los poseedores de árboles fueron indemnizados y que todas las familias recibieron dinero antes de ser reubicados. Los árboles frutales y los denominados maderables propios del ecosistema, después de pagados fueron cortados por sus dueños y trasladados a los nuevos poblados para ser utilizados como leña.

El traslado

3ª fase. El traslado físico de la población afectada.

El reacomodo de la población se realizó en diferentes tiempos (entre 1990 y 1994). Primero se *autotrasladaron*²⁵ las comunidades de Hidalgo y posteriormente las de Querétaro.

²⁵ Para la CFE un autotraslado se da cuando el reacomodo es pacífico y sin resistencia. Sin embargo la CFE asume los gastos y proporciona los recursos para la realización de la mudanza.

Es necesario aclarar que en el caso de Aljibes existían cinco caseríos dispersos que tuvieron que realizar traslados temporales antes del definitivo a la Concordia, que tuvo lugar en noviembre de 1993. La población de San Antonio fue trasladada en noviembre de 1990 a la cabecera ejidal Aljibes y estaba compuesta de cuatro familias con 31 personas. Posteriormente dos familias se trasladaron al municipio de Tasquillo. La población de Maxotí compuesta de cuatro familias con 26 personas y las de El Limón y La Rueda con 14 familias fueron reubicadas temporalmente en el paraje del Limón, en el ejido Aljibes.

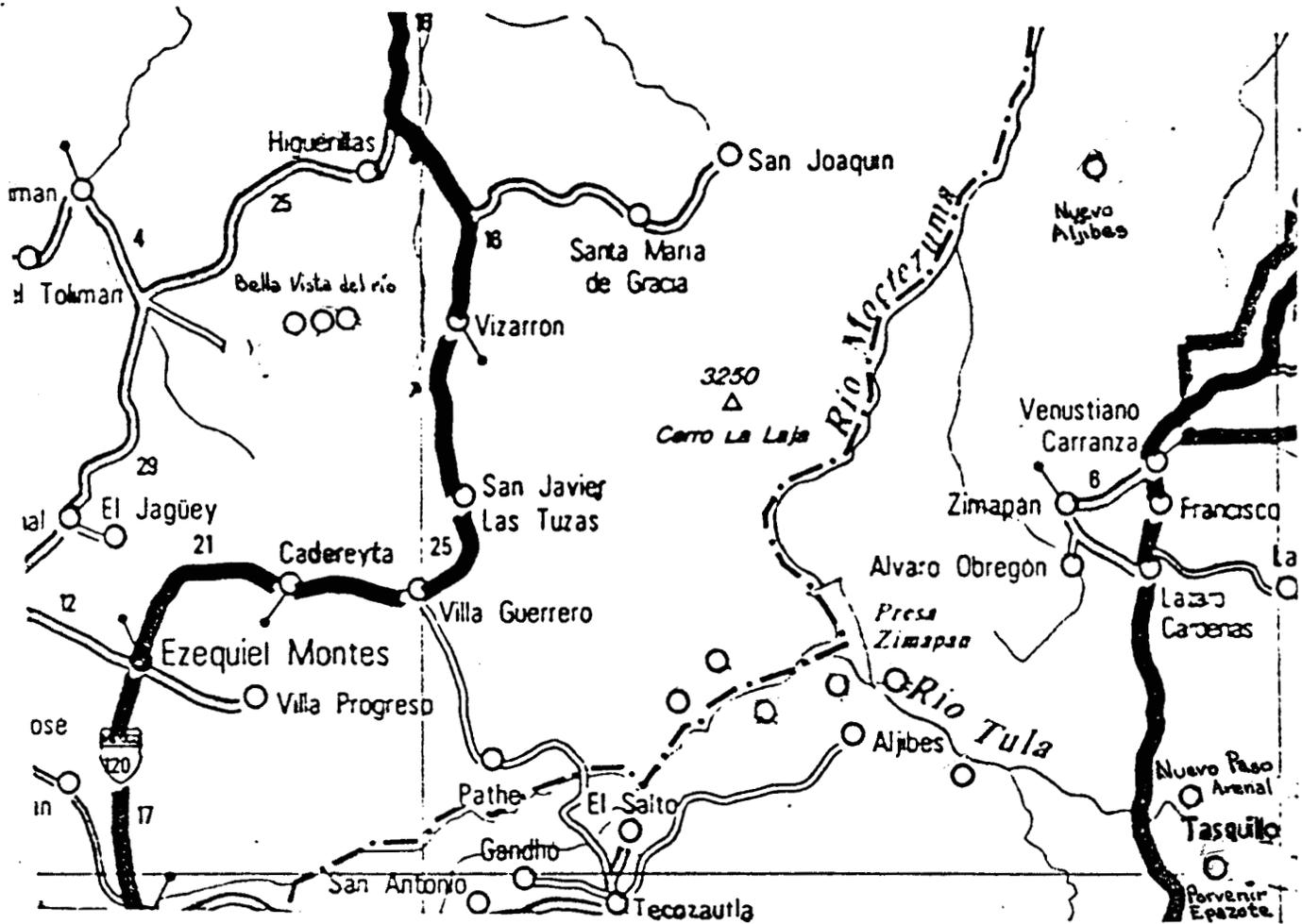
Por su parte las 12 familias afectadas en ejido del Llano de la comunidad del Epazote, fueron reubicadas en el predio Mezquital del Porvenir (en el barrio del Calvario en la cabecera municipal de Tasquillo), en octubre 4 de 1991.

El 31 de enero de 1992 fueron reubicadas aproximadamente 127 personas de las comunidades del Paso del Arenal correspondiente al estado de Hidalgo.

Los traslados temporales de los caseríos dispersos de Aljibes fueron reubicadas de manera definitiva en el predio La Concordia que se encuentra en el municipio de Tecozautla Hidalgo a finales del tercer trimestre de 1993 (García 1993).

Finalmente las comunidades de Querétaro fueron reubicadas en enero de 1994 en el municipio de Cadereyta en el ejido Vista Hermosa (del que formaban parte) en el predio de la comunidad de Mesa de León lo que implicó el traslado de 400 familias constituidas por más de 2000 habitantes (véase mapa 5).

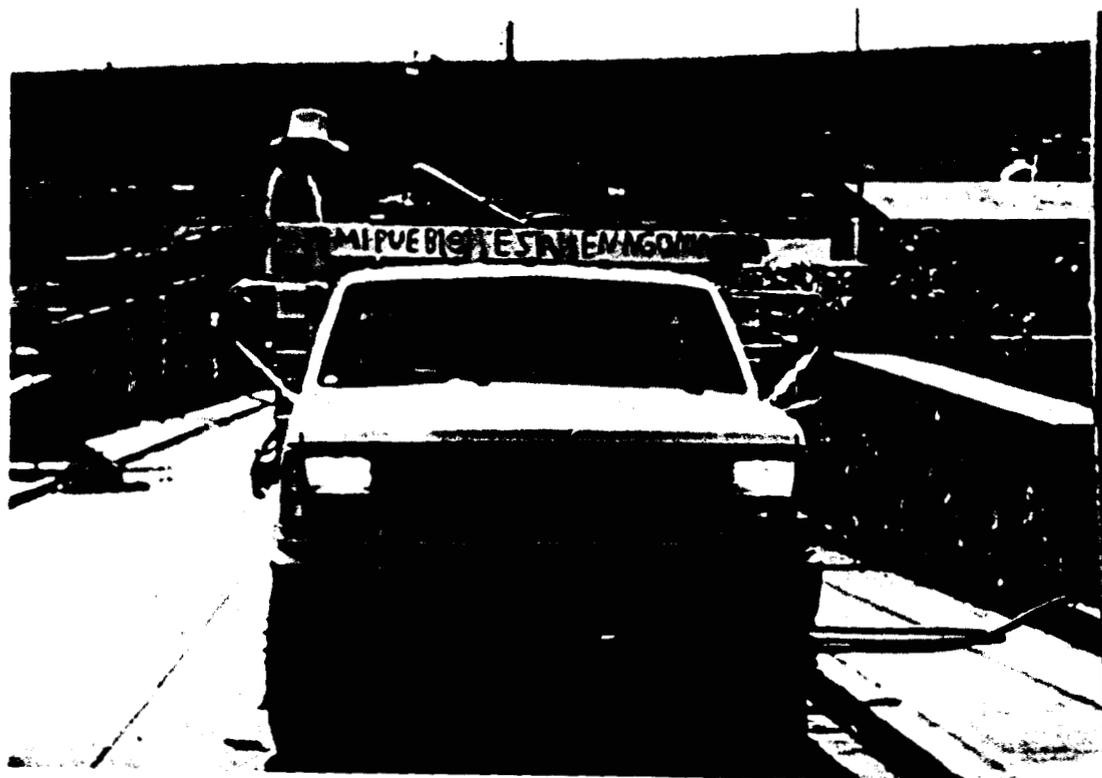
MAPA 5
 ORIGEN Y REUBICACION DE LAS COMUNIDADES ESTUDIADAS



- POBLADOS INUNDADOS
- NUEVOS POBLADOS

Como dije antes, en 1989 dio inicio la construcción de la presa y en enero de 1994 se inició el llenado del embalse, el tiempo que duró el proceso de pérdida fue vivido por muchos habitantes como una gran agonía; una anciana -renuente a ser entrevistada al principio del trabajo de campo- me dijo con resignación al final *por una parte estoy tranquila, desde niña nos decían que se iba a inundar, ya se inundó, ya puedo morir tranquila...* a finales de 1994 una camioneta aún llevaba la leyenda *mi pueblo está en agonía*.

FOTOGRAFIA I



Esta foto sintetiza gráficamente la complejidad y lo paradójico de este proceso: un vehículo de modelo reciente adquirido mediante las indemnizaciones económicas, porta la memoria en la leyenda escrita y transporta un equipo que se adquirió recientemente para terminar la obra por la que fueron indemnizados y que modificó radicalmente su vida

La adaptación

4ª fase. Finalmente veremos la última fase del modelo de Bartolomé. En ella la población afectada ya ha sido trasladada y en los nuevos sitios se inicia un proceso de adaptación y estructuración de las nuevas relaciones sociales, donde la población dependiendo de "las formas de capital social con que cuenta [... podrá] asegurar un adecuado flujo de recursos" (Bartolomé: citado en Taifeld, 1983 17).

A continuación haré una breve descripción de la situación en la que se encontraban las comunidades durante el año de 1994, después de ser reubicadas. En este apartado, a diferencia de los tres anteriores, iniciaré con el estado de Querétaro y concluiré con el de Hidalgo; procedo así por ser más conveniente para la exposición, además de que la micro-región de la que hablamos anteriormente ha desaparecido a causa de la inundación y los cuatro asentamientos nuevos, en donde fueron reubicadas las seis comunidades de nuestro interés, presentan cada uno situaciones particulares que serán motivo de análisis.

Comunidades reubicadas en el estado de Querétaro.

El único poblado construido por la CFE en el municipio de Cadereyta fue llamado Bella Vista del Río²⁶. A él fueron trasladados todos los habitantes de las comunidades de Rancho Nuevo, Vista Hermosa y La Vega pertenecientes al ejido Vista Hermosa, cuyos pobladores fueron reubicados el mes de enero de 1994. Los ejidatarios de las tres comunidades fueron afectados tanto en tierras de riego como en viviendas habitacionales. La población rebasaba en ese momento los 2,060 habitantes que se registraron en el censo de 1992 realizado por la CFE²⁷.

²⁶ El municipio de Cadereyta es el más grande de los 18 que conforman el estado de Querétaro (Basaldúa 1994: 29): se encuentra a 39 km de la cortina (Hernández 1994: 1) y a 45 minutos por carretera del nuevo poblado (Calderón 1994).

²⁷ En el año de 1991 el ejido Vista Hermosa tenía un área total de 6,580 hectáreas de las cuales 85 eran de riego y 6,495 eran de temporal y agostadero. En el mismo año se calculaba una población en el ejido de 2,200 personas de las cuales 250 eran ejidatarios. Dentro del ejido existía un gran número de comuneros. La afectación fue aproximadamente de 100 hectáreas de tierras de riego y agostadero, ya se ha dicho que en este caso no se hizo reposición de tierras sino la indemnización mediante un pago en efectivo.

La CFE construyó el nuevo poblado en la comunidad llamada Mesa de León, perteneciente al mismo ejido de origen de las comunidades; este lugar es de clima desértico y su ubicación permite el flujo de fuertes vientos y tolvaneras. La reposición que hizo fue de 400 viviendas.²⁸ Las 400 casas dan la apariencia de ser uniformes en su diseño y materiales²⁹; cuentan con una superficie destinada para jardín o ampliación de vivienda; tienen un baño, un espacio para sala, otro para comedor y una cocina que comunica al jardín o solar. Pueden tener una, dos y hasta tres recámaras, dependiendo del número de espacios que tenían en su vivienda original. En este caso, como en todos los nuevos poblados construidos por contratistas para la CFE, las viviendas en su gran mayoría tienen algún defecto en sus materiales. El más común son las cuarteaduras en las paredes y problemas en las instalaciones sanitarias.³⁰ Finalmente la constructora contratada fue obligada a indemnizar a los habitantes afectados.

El nuevo poblado está dividido en tres secciones que corresponden a las tres comunidades que le dieron origen. A la sección de Rancho Nuevo le correspondieron 222 casas que en general tienen mejores acabados, en comparación con las casas de las otras comunidades: puertas de madera en la entrada principal y muebles de baño más resistentes, entre otras cosas. Esta diferenciación social se ve acentuada también porque en esta zona correspondiente a Rancho Nuevo sus habitantes tienen mayor número de antenas parabólicas, autos, camiones e incluso pipas. Este fenómeno es explicado por Basaldúa entre otras cosas por la fuerza y el poder que encarna la religión adventista de la cual forma parte la mayoría de esta comunidad³¹. En la

²⁸ Además de esas viviendas el ejido y la CFE distribuyeron un número no determinado de lotes (aproximadamente 100) en el nuevo poblado a unidades domésticas encabezadas por mujeres, viudas y parejas de reciente formación pertenecientes a las tres comunidades afectadas.

²⁹ Sobre la uniformidad de las casas los informantes decían que ésta impide que exista la diferenciación. Una mujer me dijo que su esposo se equivocaba de casa y quería abrir y entrar a otras pensando que era la suya. Otra señora me dijo que los gatos no saben regresar a las nuevas casas y me explicaron de casos donde las mascotas fueron encontradas muertas en el río, debido a que querían regresar a su territorio original.

³⁰ A manera de ejemplo puedo mencionar que me tocó presenciar una gran cantidad de quejas de los habitantes con los flotadores del agua que habían instalado en las casas.

³¹ "Los campesinos han aprovechado la estructura organizativa de la religión adventista para aplicarla a la organización campesina acoplándola a sus necesidades sociales. Se puede encontrar un índice mayor de educación, reflejado en la alfabetización y la administración de los ingresos económicos de los adventistas, también son menos dispendiosos. Se encuentra una correlación entre la pertenencia a esta religión y la participación en cargos administrativos o representaciones en comités" (Basaldúa 1994: 148)

sección correspondiente a la comunidad de Vista Hermosa les dotaron con 103 casas y 75 a los de la comunidad de La Vega.

FOTOGRAFIA II
EL NUEVO POBLADO DE BELLA VISTA DEL RIO



La mayoría de los nuevos habitantes del poblado construyeron bardas o cercas con diversos materiales para delimitar sus terrenos e impedir que los burros y los perros de los habitantes de la comunidad receptora (Mesa de León) se metan en sus casas. También la gente ha construido, con diversos materiales, algunas cocinas fuera de la casa donde han instalado un *fogón* para cocer las tortillas utilizando leña. Hay que señalar que en las nuevas casas se incluyó una especie de fogón que no resultó apropiado porque el humo *ensuciaba las paredes*. En los terrenos para jardín se han construido corrales para los animales y techos para cubrir los vehículos que fueron comprados recientemente (con las indemnizaciones económicas recibidas), en muchos casos como medio de trabajo. En las afueras del poblado la CFE hizo la construcción de un panteón donde se llevaron algunos restos de los muertos.

El uso que los habitantes hacen de los espacios de las casas diseñadas por la CFE es variable. En las tres secciones del pueblo hay familias que sí utilizan los espacios de las casas para los fines con que fueron diseñados. En estos casos, las diferencias visibles en las casas son el precio de los muebles, el estilo de las cortinas, el tipo de la estufa, las vajillas o la decoración que puede ser característica de la región o copiada de los Estados Unidos por los migrantes. Pero al lado de este tipo de usos existen también en las tres secciones, otros usos distintos a los que pensó el diseñador: en algunas casas las cocinas son utilizadas como dormitorios o almacenes de diversas cosas (desde cajas de refrescos, huacales, ropa, o se destinan a negocio). En las tres comunidades también hay casas semi-vacías y semi-habitadas ya que los campesinos viven en dos lugares: en la casa *milpera*³² que ellos construyeron en el terreno de temporal y en la casa nueva, donde sólo han dejado alguna mesa de madera, una silla, algunos trastes, huacales y leña. Este comportamiento respecto de las viviendas refleja dificultades importantes en el proceso de apropiación de un espacio nuevo así como la resistencia a abandonar el anterior.³³ Los fines de semana familias enteras y amigos regresan a lo que era su pueblo, los niños montan los burros que tuvieron que abandonar, las señoras cortan ramas y caminan por

³² Las casas *milperas* son aquellas construcciones provisionales que los campesinos utilizan en ciertas épocas del ciclo agrícola como vivienda en el terreno de labor (que queda relativamente lejos de la vivienda familiar). El resto del año pueden ser utilizadas como almacén de aperos, instrumentos de labranza o silos.

³³ Se puede pensar esta situación como situación liminal, es decir, de indefinición, y de transición por la que atraviesan las personas.

las ruinas que aún no cubre el embalse. Los jóvenes y los niños entran a nadar sin temor a pesar de que la gente al partir dejó basura y algunos objetos que por alguna razón pensó que no iba a utilizar (algunas estufas de petróleo, envases de vidrio y trastes de plástico).

Por otro lado, la gente se ha apropiado del nuevo espacio introduciéndole un toque personal mediante macetas y flores de diversos tipos que adornan las entradas principales de las casas; en las ventanas han puesto adornos y decoraciones tales como muñecos de peluche, posters con leyendas de amor y esperanza, así como fotografías de sus antiguas casas en el poblado y ampliaciones³⁴ de lo que era el río que ha cubierto el embalse.

En los antiguos poblados las mujeres y los niños solían pasar las tardes en el río, el tiempo libre con el que cuentan ahora es utilizado de diversas formas. La televisión juega un papel importante en su nueva vida, muchas de las mujeres pasan gran parte de la tarde y la noche viendo las telenovelas³⁵. Cuando la señal no es muy clara acuden con la vecina o al familiar que posee antena parabólica o televisor a color. La necesidad del televisor se puede justificar como una compañía o distractor; las mujeres y los ancianos ahora pasan parte del tiempo sentados frente al televisor encendido mirando hacia la ventana o platicando y sólo atendiendo al televisor en algún comercial que llama la atención.³⁶

El nuevo poblado cuenta con calles amplias, los autos y los camiones transitan por todo el poblado, las señoras se quejan ya que dicen que los niños no pueden salir a jugar como antes porque los autos pasan muy rápido y ahora corren peligro. También en el centro del poblado hay una amplia avenida con árboles pequeños. Esta calle es alumbrada durante la noche con

³⁴ Las ampliaciones fotográficas eran vendidas por un fotógrafo ajeno a las comunidades afectadas, el costo de cada una, era de \$200.00. Las cantidades que aparecen en el texto son pesos actuales, en el momento del trabajo de campo estaba vigente la denominación en nuevos pesos que he suprimido. Cabe señalar que el tipo de cambio del dolar era N\$3.00 en 1994 antes de los errores de diciembre.

³⁵ Me parece importante señalar que la trama de las telenovelas que veían en 1994 como Prisionera de amor y Rosa salvaje, era de mujeres pobres que sufren y se sacrificaban; por los hijos, por el esposo y por la sociedad pero que finalmente tienen su recompensa. El interés por estas tramas podría explicarse asociado al propio sacrificio de las televidentes para bien de la comunidad.

³⁶ Un anciano dijo a propósito de su televisor: *Yo no lo quería comprar, pero el señor de la mueblería venía todos los días y me quería dejar el más grande pero yo le dije que el más chiquito.*

modernos postes de luz. Además, en la sección de los de Vista Hermosa las calles están adoquinadas mientras que en las de Rancho Nuevo y La Vega están asfaltadas. El nuevo poblado cuenta con dos jardines de niños, escuela primaria, una secundaria federal, una telesecundaria, un centro de salud, una tienda, un enorme auditorio, la delegación municipal y la casa ejidal. También hay un centro urbano con un kiosco -que se inunda en tiempo de lluvias- y que está descuidado y sucio desde que el mantenimiento dejó de ser responsabilidad de la CFE (en noviembre de 1994) y quedó a cargo del nuevo poblado. Estos servicios los comparten las tres secciones a nivel de poblado. Por otro lado también se inició la construcción de un Lienzo Charro que del no se sabía si sería concluido ya que se pretende negociar con la CFE para que pague en efectivo las obras pendientes.

Las secciones en lo individual fueron dotadas con algunos servicios que las distinguen entre sí; a simple vista las casas de cada una de ellas tienen un color diferente. En el interior de las casas y de las secciones también se ve una marcada diferencia económica y cultural.

El acuerdo de la población con la CFE fue *la construcción un nuevo poblado que tuviera tres comunidades*, es decir, para la CFE tres secciones. De esa forma se dotaría a las tres secciones de servicios particulares, razón por la cual se acordó la construcción de cuatro iglesias. Hay dos iglesias concluidas, una es católica y se encuentra en la comunidad de Vista Hermosa y la otra es adventista y está en la comunidad de Rancho Nuevo. Dos iglesias más -católicas- estaban inconclusas una en la sección de Rancho Nuevo y la otra en la sección de la Vega. Cada sección cuenta con un centro de barrio con un kiosco y una cancha de fútbol (inconclusa).

Servicios

En el nuevo poblado hay un problema con el abasto y el uso del agua. Existe un déficit entre la cantidad del agua potable que llega a cada casa y lo que consideran como necesario para el uso que se hace de ella. Se debe aclarar que el cálculo de la CFE en sus términos es correcto porque fue diseñado para consumo urbano; el agua llega de otra comunidad y en ocasiones es distribuida sólo por las mañanas. La carencia del agua se agudizó ya que un número considerable de familias decidió utilizar el agua para regar el terreno (que estaba diseñado para jardín) al que

sembraron con maíz -tal como lo hacían en su antiguo poblado. Otro problema es el riego de los árboles que están en las aceras. Este fue resuelto provisionalmente por la CFE -hasta noviembre de 1994- mediante el pago de \$100 por pipa de agua acareada del embalse.³⁷

El agua potable, la energía eléctrica del alumbrado público y la limpieza de las áreas comunes los tuvieron que pagar los nuevos pobladores que no estaban acostumbrados a esos servicios y menos a pagarlos. La gente deposita la basura en tambos que se encuentran en las esquinas de las aceras, la recolección de ésta estaba a cargo de la CFE, la que pretendía que este servicio lo asumiera el municipio.

Educación

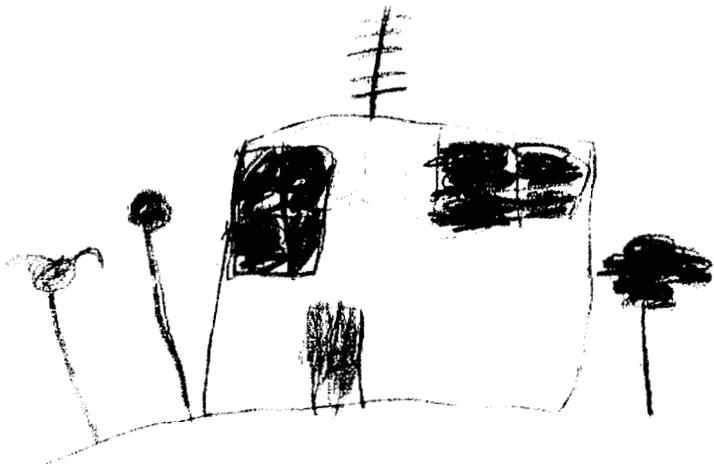
La educación preescolar es atendida de manera particular en las tres secciones; hay una educadora en cada escuela. Los tres jardines que existen son de la SEP y atienden un total de 90 alumnos, las instalaciones cuentan con chapoteaderos, areneros y juegos infantiles.

La escuela primaria tiene seis profesores que dan clases por la mañana atendiendo los seis grados, la asistencia de los alumnos ha disminuido desde el traslado, el director decía que *las familias se quedan a dormir en sus casas de las tierras de temporal debido a que en ese lugar se encuentran los animales y los cultivos*. Por su parte, algunos niños expresarán en dibujos que la razón por la que viven en el temporal es que no les gusta su casa (Ver dibujos I y II).

³⁷ Cabe señalar que fue la población afectada quien invirtió en estos vehículos con el fin de trabajar en las obras de Zimapán (véase al respecto la fotografía I).

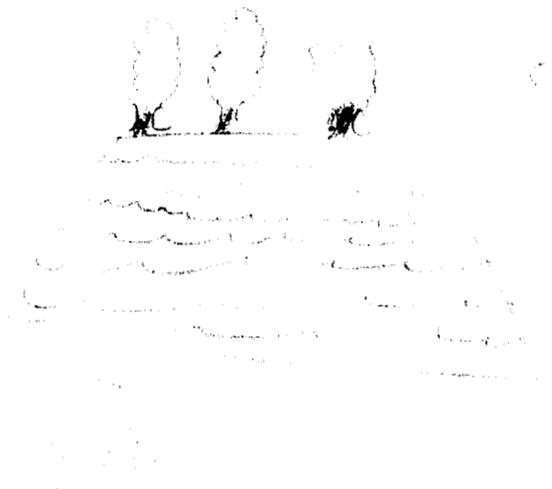
DIBUJO I

(MOMAGUATA) CAROLINA
 MICHAEL BRUNO JOSO



DIBUJO II

MOMAGUATA CAROLINA



MOMAGUATA CAROLINA
 MICHAEL BRUNO JOSO

El sistema de educación media será modificado, de escuela telesecundaria pasará a ser escuela federal. Las aulas de la secundaria están divididas en dos partes, una es utilizada por la nueva secundaria federal a la que asisten 37 alumnos en su mayoría varones³⁸ (32 hombres y cinco mujeres), que cursan el primer grado, la otra parte es utilizada por la telesecundaria que cuenta con 34 alumnos (22 hombres y 12 mujeres). Estos cursan el segundo y tercer grado ya que sólo funcionaría un año más (1994) porque se pretendía que las nuevas generaciones ingresaran a la secundaria federal.

El nuevo poblado cuenta con una clínica del IMSS donde una médica y una enfermera atendían a la población local y regional, además se instaló en el poblado un médico particular que cobraba \$50.00 por consulta. La mayoría de la población cuando tenía dinero asistía con ese médico o con los de Cadereyta o de San Juan del Río que siempre los habían atendido. Las enfermedades más frecuentes en los adultos eran las gripes y los dolores de huesos, la doctora detectó en los niños una epidemia de viruela.

Situación política

En el nuevo poblado también el poder se reestructuró ya que obtuvo la categoría de delegación municipal de Cadereyta. Como se ha mencionado el municipio de Cadereyta es el más grande del estado. La distancia que hay entre el nuevo asentamiento y la cabecera municipal es de 45 minutos en camioneta por la carretera que la CFE construyó para la realización de la obra. En el nuevo poblado la autoridad es personificada en un delegado, tres subdelegados con sus respectivos suplentes, un tesorero y el comisariado ejidal. A diferencia de su situación anterior - en la que había tres delegados, uno en cada comunidad y un comisariado- la elección del delegado se realizó por votación. Sin embargo éste no fue un mecanismo democrático ya que los habitantes de las secciones que votaron excluyeron a otras poblaciones implicadas en tal

³⁸ La directora dice que el número de mujeres disminuyó a partir del cambio porque las mujeres piensan que vendrá su novio de Estados Unidos para casarse con ellas. Por su parte las jóvenes dicen que no tienen dinero para solventar los gastos de la escuela.

elección. Final y cuestionadamente ganó el candidato de la sección de Rancho Nuevo que tiene mayor cantidad de votantes en el poblado. Un inconveniente de centralizar el poder puede ser la falta de atención equitativa tanto de las secciones del poblado como de las otras comunidades (que se caracterizan por ser militantes del Partido del Frente Cardenista de Reconstrucción Nacional, que a nivel local es de la oposición). Por otra parte esta centralización, que se da a nivel del municipio, es conveniente porque el nuevo poblado (además de simpatizar con el PRI) cuenta con el prestigio, los intermediarios y la experiencia de buenas negociaciones con agencias e instancias extramunicipales.

Situación económica

Es preciso recordar que los campesinos recibieron pagos en efectivo por concepto de indemnizaciones de las tierras de riego, de bienes distintos a la tierra, de árboles frutales o especies maderables y por las viviendas afectadas (cuando ambas no fueron repuestas). Este flujo monetario inédito ha vitalizado artificialmente la economía local. Una gran parte de la comunidad ha invertido en actividades, pequeños comercios y servicios que se mantienen gracias a los pagos que la CFE o la constructora han efectuado por concepto de cuarteaduras.³⁹

En 1994, el costo de la vida en el nuevo poblado había aumentado considerablemente, la gente -que contaba con efectivo- se convirtió abruptamente en consumidora potencial, en vendedora y en compradora. En este caso se dio una especie de mercantilización forzada. La carencia de alimentos -tales como los frutos, verduras y granos con que contaban en el antiguo poblado- ha sido cubierta hasta el momento mediante la compra que ha dejado de lado el sistema tradicional de intercambio de bienes y favores y/o redistribución de excedentes productivos importantes en sus antiguos asentamientos.

³⁹ De las 400 casas que existen en el poblado pude detectar que existen 70 casas en donde se vende o se fía algo. Son 15 las tiendas de abasto de alimentos y abarrotes, hay una zapatería, una papelería con copiadora, dos molinos, dos farmacias, una vulcanizadora, un depósito de gasolina, tres o cuatro recauderías donde se vende fruta y verdura, cuatro mecánicos, las tiendas o negocios de casa restantes se dedican a la venta de refrescos, elotes, de carpetas tejidas, cactus, frituras y comida preparada, entre otras cosas.

Los trabajos relacionados con las obras de construcción que aún se generan en la zona, permiten el ingreso de recursos que ayudan y en muchos casos mantienen totalmente la economía de las familias. La CFE, como se ha mencionado, contrató a gente de la región y creó nuevos empleos; pero también tales empleos implicaron en algunos casos convertir las indemnizaciones en inversiones para poder trabajar: así adquirieron medios de transporte de carga o pipas que al término de la obra estarán acabados como fuente de trabajo ya que no todos eran nuevos en el momento de la compra y con el uso se han desgastado.

La migración de documentados a Estados Unidos, que tradicionalmente se ha practicado en la zona, ahora complementa una parte de estas nuevas necesidades de abasto y consumo. El empleo en el exterior (ya sea en el interior del país o en el extranjero) permite a las familias la promesa del pago en un futuro de las deudas que hoy contraen. Otro de los grupos más afectados ante el cambio indudablemente está formado por las mujeres que de alguna manera son actualmente, por diversas razones, las jefes de familia. Este grupo está constituido por mujeres de distintos tipos: viudas, madres solteras, mujeres abandonadas y mujeres de esposos migrantes. Estas mujeres coinciden en sus dificultades para la subsistencia y el mantenimiento de la familia ya que son personas no asalariadas y comúnmente no poseedoras de tierra o bienes.

Las mujeres de este poblado, después de casarse o de tener varios hijos, difícilmente optan por la migración; el cuidado de los niños impide el alejamiento de la madre y con ello las de oportunidades de empleo se reducen. Se han registrado casos en los que las mujeres fueron despojadas de los bienes que le correspondían debido a que las propiedades están a nombre de los varones por lo que a ellas no les reconocen sus derechos. En otras ocasiones son los jefes de las familias extensas quienes deciden lo que se hará con los bienes, quedando las nueras, nietos o hijos a merced de la voluntad de ellos. La mayoría de las mujeres que vivían de las actividades que realizaban para las obras de la presa (comida, limpieza, pintura, etc)⁴⁰ han

⁴⁰ Un ejemplo de lo que una mujer hacía durante parte de su tiempo era: la venta de alimentos a los trabajadores que aún se encuentran por la zona, otra parte lo utiliza en los encargos que le hacen vecinos como mandados o el servicio doméstico que es pagado en especie, la recolección de vegetales (nopales, verdolagas, quelites) que se encuentran en torno al nuevo poblado. Las mujeres se emplean en las casas vecinas porque de momento la gente aún no se había descapitalizado, los recursos naturales que se recolectan de momento son accesibles gracias al temporal y a la poca demanda de estos en el nuevo asentamiento que aún no padece la sobrepoblación. En 1994 los tres poblados contaban con una población menor de 2500 habitantes en el nuevo poblado sin contar las comunidades cercanas y la comunidad receptora.

quedando desempleadas al término de estas. Actualmente la estrategia de sobrevivencia de este grupo de mujeres se ha visto afectado. Por su parte, los comercios que ellas tienen no son particularmente grandes ni las ganancias de ellos cubren las necesidades de alimentación en la familia; la circulación del dinero se da ahora en pequeñas cantidades y por muy diversas actividades.

La pobreza en el nuevo poblado no sólo es padecida por quienes recibieron montos bajos de indemnización -o no recibieron nada-; la transformación de los bienes en dinero causó en muchos el *deslumbramiento* así como el descontrol; la ignorancia de algunos campesinos dio cabida a serios abusos por parte de oportunistas y vendedores.

Es importante aclarar que la única forma en que se puede sobrevivir es gastando lo que muchos depositaron en las cajas de ahorros que proliferaron a partir de la llegada de la CFE en la región de Cadereyta y Zimapán. Los datos de ingresos familiares no coinciden con los egresos, el gasto rebasa lo que se percibe como ingresos.

Comunidades reubicadas en el estado de Hidalgo

En esta entidad la CFE hizo la reposición de tierras de riego y reubicó a las familias afectadas en vivienda tanto milpera como habitacional de tres ejidos. Estas familias provenían o bien de comunidades consolidadas o bien de caseríos dispersos. Los nuevos asentamientos se hicieron en tres comunidades que no fueron afectadas por la construcción de la presa pero que sí son afectadas por la reubicación. Estas comunidades las denominaremos receptoras. Por estas razones en lo sucesivo se mencionarán seis comunidades, tres nuevos poblados y las tres comunidades receptoras. Pero se debe aclarar que el énfasis se pondrá en la descripción de los tres nuevos poblados y de sus respectivos ejidos de origen. Veámoslas en lo individual.

Nuevo Paso del Arenal.

La población total del ejido Saucillo era en 1993 de 450 habitantes, la población afectada fue de 155 personas, aproximadamente el 34 % del total (Hernández 1995).

La parte de la población afectada del ejido Saucillo fue reubicada, el 31 de enero de 1992, en un lugar al que llamaron Nuevo Paso del Arenal en memoria de su antigua comunidad de origen que se encuentra a una hora y media de tiempo en camioneta. La CFE construyó sus viviendas en un poblado del municipio de Tasquillo en el estado de Hidalgo; el predio donde se encuentra el nuevo asentamiento forma parte de la comunidad de La Candelaria a la que podemos denominar comunidad receptora. Cabe advertir desde ahora que esta comunidad es originalmente indígena -otomí-, aunque algunos de sus rasgos étnicos característicos (lengua y vestimenta) o han desaparecido o se encuentran estigmatizados y ocultados por ellos mismos.⁴¹

La CFE hizo la reposición de 21 casas habitación y de 7 casas milperas,⁴² también construyó una plaza central con un kiosco y un centro social que ha sido utilizado para las asambleas además de una capilla donde de vez en cuando se realizan misas. También construyó un panteón en la comunidad de La Candelaria donde fueron depositados algunos restos que estaban en el anterior. Las inversiones de la CFE beneficiaron también a la comunidad receptora que acogió a los reubicados; de esta manera recibieron además del panteón, un puente vehicular que comunica a la comunidad de La Candelaria (y por extensión al nuevo poblado) con el municipio, un canal de riego, una cancha de fútbol y reparaciones de la escuela y el centro de salud.

⁴¹ La Candelaria contaba en 1994 con aproximadamente 800 habitantes distribuidos en 12 manzanas a la que se agregó una más donde residen los reubicados procedentes de Nuevo Paso del Arenal.

⁴² Se debe aclarar que en la reposición correspondiente a Hidalgo se hablará de dos tipos de reposición de casas: unas son *casas milperas* y las otras son casas habitación. En los casos donde fueron afectadas este tipo de casas, se les repuso con una construcción de materiales permanentes que cuenta con una habitación, un baño y una cocina y que se ubicaba cerca de las nuevas tierras de cultivo de riego.

La arquitectura de las nuevas casas habitación, similar a la descrita anteriormente⁴³, conserva la estructura original con que la CFE las diseñó, aunque sufrió adaptaciones similares a las descritas en el poblado anterior. En algunas de ellas además se han construido, de forma excepcional, dos casas habitación adicionales hechas de concreto para las nuevas familias (nucleares) que se han formado como extensión del núcleo familiar original (extenso), con lo cual el total de las casas habitación asciende a 23. También se detectó la construcción de pequeños corrales por parte de los habitantes, donde se encierran a los animales y en un caso particular un corral de concreto para 8 bestias de tiro. Esta situación es relevante si se recuerda que la intención de la CFE fue construir nuevos poblados urbanos con lo que se impediría la cría de animales.

Las casas milperas tampoco han sido modificadas. La mayoría se usa en la época de cultivo, la cual tiene una duración de seis meses; no son habitadas durante todo ese tiempo de manera permanente ya que la gente comúnmente tiene sus casas y tierra de temporal en el ejido de Saucillo del cual provienen (y que se encuentra a hora y media de tiempo en camioneta). Algunas de esas casas son utilizadas como bodegas, otras han sido adaptadas para vivir mientras duran las labores del campo.

Es necesario señalar que aquí también la mayoría de las casas construidas por CFE tienen algún defecto de construcción como cuarteaduras, goteras o fugas en los sistemas de tubería para el abasto de agua, en las cocinas, en los baños y también en los lavaderos. En su interior, las casas habitación son utilizadas de diversas formas, pocas tienen muebles de sala ya que este espacio es utilizado como almacén. La cocina hecha de carrizo en el solar posterior se ha convertido en parte principal de la vida social de la casa, también ahí se consumen los alimentos, en el espacio destinado en el diseño para comedor hay una mesa con sillas de madera, donde invitan a "descansar" a los extraños, es decir, hace las veces de sala.

⁴³ Las casas repuestas por la CFE son similares en su distribución espacial pero no en sus acabados. En el nuevo poblado construido para hacer la reposición de las comunidades de Querétaro, los materiales, en la sección de Rancho Nuevo, como ya se ha mencionado, son de mejor calidad que en Vista Hermosa y La Vega. Sin embargo, en general, los acabados son mejores en el nuevo poblado construido en el estado de Querétaro en comparación con los poblados construidos en el estado de Hidalgo.

La población (en 1994) era de aproximada de 111 personas distribuidas en 21 familias. Hay que señalar que no todos ellos habitan de manera regular actualmente en la comunidad, ya que al menos 20 personas (en su mayoría varones) migraron a distintos lugares para obtener trabajo. Por otra parte, es necesario señalar que dos familias han abandonado definitivamente la localidad: una de ellas tiene tres integrantes y es una familia joven que migró a Estados Unidos, la otra, era una familia consolidada de siete integrantes que se desintegró (por conflictos en la pareja) y actualmente es la mujer quien tiene la responsabilidad de los hijos.

Servicios

En la nueva comunidad existen también problemas con el abasto de agua. Algunos habitantes dicen que la CFE, antes de trasladarlos, se comprometió a dotar de éste y de otros servicios (salud y educación) al entregar el nuevo poblado. Por la premura del tiempo, la CFE convino con el gobierno del estado de Hidalgo, que éste sería el encargado de concluir los trabajos con recursos que proporcionaría la CFE. Sin embargo, el presidente municipal en turno recibió y utilizó el dinero en otras comunidades por lo que tales obras fueron abandonadas; el representante del gobierno argumentó a los afectados que había comunidades que necesitaban con más urgencia esos recursos. Por su parte la CFE se deslindó de la responsabilidad.

El abastecimiento de agua ha sido un problema constante en la zona y ahora también en esta nueva "manzana" que habitan los reubicados. Desde que llegaron, el líquido es controlado por La Candelaria, ésta la distribuye para el uso doméstico sólo durante una hora. En este lapso se alcanzan a llenar los tinacos de las casas y cuando es posible la gente almacena el líquido en otro tipo de recipientes. Según varios informantes, por lo menos dos o tres veces en una semana no se bombea el agua y por ello resulta insuficiente para las necesidades reales de la comunidad. El pago por este servicio, por casa, es \$10.00 al mes. Ante tal situación y argumentando que la CFE era responsable de la instalación del servicio, una comisión de 20 adultos del Nuevo Paso del Arenal acompañados por el secretario del presidente municipal, se presentaron durante el mes de agosto en la oficina de la CFE llamada Los Espinos. Aprovecharon esta movilización para demandar también el cumplimiento de la terminación de las obras pendientes: el puente que

comunica tanto a la comunidad de La Candelaria como a la de Nuevo Paso del Arenal con la cabecera municipal de Tasquillo; la conclusión del panteón (consistente en el cercado, la construcción del tanque de agua y la conducción del agua) y una larga lista de quejas sobre los desperfectos de las casas.

La urgencia por solucionar el problema del agua obligó a los reubicados del Nuevo Paso del Arenal a construir un pozo para su uso exclusivo. Al parecer el dinero para financiar la obra fue tomado como préstamo de lo que se pagó a la comunidad por la parcela escolar. El pozo tiene 60 m. de profundidad, se terminó de construir a inicios de septiembre de 1994. Pero entonces el agua no se utilizaba ya que para sacarla se necesitaban una bomba de 6 caballos y un estudio de la pureza del líquido. En noviembre de 1994 se comenzó a dar uso del agua del pozo pero no se utilizaba para preparar los alimentos.

Hay que señalar que en el nuevo poblado no se hizo reposición de la escuela. Algunos informantes dicen que en el antiguo poblado contaban con su escuela. Sin embargo ésta, en realidad, no era una escuela completa donde se brindara todo el servicio educativo, sino que consistía en un conjunto de aulas donde se impartía únicamente hasta el tercer grado de primaria. La CFE, como una forma de reposición de este servicio, reparó algunas aulas ya existentes. En 1994 había inscritos 163 niños procedentes de la comunidad receptora La Candelaria y sólo ocho alumnos de los trasladados.

Los niños originarios de Nuevo Paso del Arenal que asisten al preescolar son cuatro; las madres de estos niños hacen faenas en la escuela al igual que las señoras originarias de la comunidad de La Candelaria. A la secundaria de Tasquillo asisten cuatro adolescentes.

Los originarios del Nuevo Paso del Arenal asisten al Centro de Salud de la Candelaria. Para que los reubicados tuvieran derecho a ese servicio la CFE donó a la clínica algunos utensilios y muebles que ésta necesitaba (un escritorio, una mesa de expulsión, camillas y sillas). El centro de salud no cuenta con los servicios de un médico y es atendido por dos enfermeras, una de ellas dice que han hecho la solicitud para disponer de un médico, pero que no ha sido

atendida. También dice que en general la comunidad casi no acude a la clínica. Cuando se enferman regresan a Zimapán o van a San Juan del Río con los médicos que siempre los han atendido.⁴⁴ La enfermedad más frecuente es la parasitosis causada por la falta de higiene. Es necesario recordar que cerca se encuentran canales para el riego que son de aguas negras y que esto puede tener alguna relación con las enfermedades que padecen.

Situación política de la comunidad.

La situación política de la comunidad se puede caracterizar como la de un estado liminal o de indefinición ya que aún forman parte dos comunidades: el ejido de procedencia y la comunidad receptora. Los habitantes de Nuevo Paso del Arenal aún no terminan por asumir su nueva situación, y se siguen pensando como una nueva comunidad, con derechos sobre su ejido de procedencia. Dado su origen diferente, hay una gran resistencia a participar con la comunidad receptora a la que siguen percibiendo como ajena, distinta: *aquí no tenemos leña, y no conocemos ni los cerros ni a las personas.*

La relación que tienen los reubicados con el ejido Saucillo, de donde provienen, es de gran importancia ya que aún poseen tierras de temporal en él. Nueve de ellos tienen en promedio una hectárea de tierra de temporal en el ejido. Los ejidatarios en general consideran a la superficie adquirida por la reubicación como una ampliación de Saucillo. Esa es la razón por la que deben seguir asistiendo a las asambleas ejidales ya que si no lo hacen son multados con la cantidad de \$25.00. La gente prefiere gastar sólo \$ 10.00 (del pasaje), y mantener sus derechos a salvo; en estas reuniones se establecen faenas y cooperaciones. Los ejidatarios que reubicaron pagan en el ejido de Saucillo sus *impuestos* por la tierra al comisariado. Anualmente dan \$5.00 o \$10.00 de lo que ellos denominan *finca*.

Es necesario hacer una breve descripción de la forma en la que se estructuraba el poder en su ejido de procedencia (Saucillo) para entender su participación política actual. La máxima

⁴⁴ A pesar de que los reubicados se enferman con frecuencia de vías respiratorias y de dolores en los huesos por el frío no asisten a la clínica y los responsables de ella se quejan de que no tienen un control sanitario ni demográfico de esta parte de la población.

autoridad era el Comisariado Ejidal quien era electo por medio de la votación de los ejidatarios en una asamblea. El Comisariado elegía a dos delegados, a un tesorero y a un secretario para que colaborasen con él. Para los reubicados no existe una autoridad o representante en el ejido que los respalde y defienda específicamente a ellos. Por ello se han dotado de dos delegados (que son electos anualmente por el voto de la comunidad "en el exilio")⁴⁵, cuya jerarquía en realidad sólo se reconoce por costumbre ya que realmente son intermediarios que intentan dar voz a los problemas de la comunidad reubicada en general y le informan a ésta acerca de los pagos o faenas que deben realizar. Su "poder", como es obvio, es reducido en comparación con el del comisariado ejidal del lugar de donde provienen.

Por otro lado la comunidad receptora los percibe como parte de ella, como una especie de *colonia nueva* que tiene que colaborar para la realización de trabajos en beneficio de la población total. Las cooperaciones se traducen en faenas y, en los casos de las mujeres solas, en el pago de un jornal o de un día de trabajo que equivalía a \$25.00

Es necesario mencionar que durante el tiempo de mi trabajo de campo hubo un intento de unión con parte de la comunidad receptora pero no tuvo efecto. Un ejemplo de esta situación se dio cuando las comunidades de La Candelaria y Nuevo Paso del Arrenal quisieron unirse para reclamar a la CFE que cumpliera con las promesas que les hicieron a ambas y que, en el caso de La Candelaria, consisten en el empedrado de la avenida principal, la construcción de un jardín y la terminación del puente del que antes se habló.

Situación económica de los reubicados.

En esta población existe un alto índice de migración. El 60% del total de las familias trasladadas tienen por lo menos uno de sus miembros trabajando fuera de la comunidad, un 50% trabaja en Estados Unidos, algunos de forma permanente desde el traslado, otros por temporadas de dos a seis meses. De estos últimos algunos sólo regresan en época de siembra y existen casos donde se envía el dinero para cultivar la tierra ocupando peones. Existen familias que no poseen tierra

⁴⁵ Son dos porque alguno tiene que permanecer en la comunidad dado que comúnmente los hombres deben migrar para sostener a la familia.

y coinciden en tener trabajadores migrantes.

Por su parte el trabajo de la tierra que realizan los reubicados se realiza en dos lugares: en su ejido de procedencia trabajan el temporal y al lado de sus viviendas se encuentran los terrenos de riego de que fueron dotados como consecuencia de los que perdieron.⁴⁶ La tierra proporciona en gran medida el abasto de los alimentos que forman la parte fundamental de su dieta cotidiana. Consumen maíz en mayor medida que el frijol ya que este último es de difícil cultivo por las plagas que lo afectan. Por otra parte, sobre todo en época de lluvias y después de ellas, obtienen la *rama* que constituye el alimento para sus animales.

En las tierras de riego sólo pueden sembrar una vez al año durante el ciclo primavera-verano ya que en el de otoño-invierno las condiciones climatológicas no lo permiten; de hecho al lado de sus viviendas han sembrado papayas o granadas que con el hielo del invierno se debilitan los frutos se queman. La gente considera que la tierra de riego asegura la cosecha, pero también lo intentan en invierno ya que si falla sirve como pastura. Con esta actitud se confirma la persistencia de los patrones culturales campesinos que no privilegian la racionalidad económica de mercado. Por otro lado los rendimientos en las nuevas tierras son los mismos que en sus tierras anteriores, sin embargo para lograrlo el trabajo y la inversión deben duplicarse⁴⁷. Los campesinos comúnmente no realizan un balance exacto de lo redituable o no de los cultivos, pero en general saben que no son rentables comercialmente.

En las tierras de reposición de algunos reubicados existen nogales que ya estaban en producción desde antes de la compra de los predios. Algunas familias, en el mes de agosto o septiembre, ayudan a su economía con la recolección de la nuez. Sólo cinco personas son propietarias de uno o dos árboles, tres dueños habitan en la comunidad y ellos son quienes recogen el fruto y lo venden directamente, los otros no habitan en la comunidad y dan el árbol *a medias*, es decir, repartir por mitad lo recolectado en el día o en la semana entre el dueño del

⁴⁶ En este ejido la CFE entregó las tierras de restitución en 1991.

⁴⁷ Como ya he dicho, las tierras de reposición son regadas con aguas negras.

árbol y el *mediero* que recolecta, quien también es reubicado.⁴⁸

Además de ser una costumbre de su antiguo modo de vida, la crianza de chivos y de gallinas es otra forma de ayuda en la economía de las familias. Todas las casas cuentan con por lo menos un chivo o dos gallinas. En la comunidad algunos informantes narran las dificultades que en estas nuevas condiciones tienen para la cría de los animales. Para ellos un problema importante es la carencia del espacio que *entristece a los animales* y los limita en su desarrollo. La pérdida de los animales que trajeron en el traslado ha sido irreparable ya que no han podido igualar la cantidad que llegaron a tener en su lugar de origen. El número de ellos disminuyó drásticamente a causa de enfermedades (y posteriormente muertes), y/o por su venta para poder sufragar sus nuevos gastos en las casas. Por su parte, mediante sus animales los miembros de la comunidad reubicada han podido establecer relaciones con la comunidad receptora: los primeros limpian las tierras de la segunda para obtener forraje.

Otra labor de recolección que los reubicados realizaban era la de *leñar*. Sin embargo en su nueva ubicación no pueden ir a cortar leña en los alrededores, tienen que ir hasta su ejido que está a una hora y media de tiempo en camioneta y dicen -en forma de lamento- que *han llegado a quemar los olotes para cocer sus alimentos* por la carencia del recurso. La gente guardaba su dinero (recibido por las indemnizaciones o producto del trabajo en el extranjero) en la Caja Popular Venceremos de Tasquillo, que pagaba altos intereses (25% mensuales). Esta caja defraudó a todos sus cuentahabientes. La gente, al ver lo alto de los intereses, decidió sacar el dinero del banco e invertirlo en la caja, que luego argumentó insolvencia, para no pagar los intereses correspondientes, debido a que prestó el dinero y se ha quedado sin fondos.

⁴⁸ Dependiendo del tamaño del nogal es lo que se logra recolectar. Se encontraron casos en los que durante un día se llenaba un costal que pesa aproximadamente 20 KG. El precio de la nuez era de \$1.00 por kg, la gente se quejaba por la baja que ha tenido el precio del fruto ya que éste era de \$4.00 por kg. en 1993.

El Porvenir Del Epazote.

La población del ejido Epazote era, en 1993, de 500 habitantes, la población afectada fue de 55 personas que conformaba el 11% de la población total (Hernández 1995). Doce familias, que vivían bajo un patrón de asentamiento disperso en la comunidad del Epazote fueron reubicadas el 4 de octubre de 1991 en el predio Mezquital del Porvenir ubicado en el barrio del Calvario en la cabecera municipal de Tasquillo. La distancia entre el nuevo poblado y su ejido de origen es equivalente a una hora en camioneta en un camino de terracería.

La CFE construyó doce viviendas, seis casas habitacionales y seis casas milperas (similares a las ya descritas) en el mismo predio. En 1994 la población oscilaba entre quince y dieciocho personas; el pequeño asentamiento parecía estar abandonado, la única calle estaba sucia, algunos animales de tiro se encontraban amarrados en el alambrado que delimita su terreno del de la comunidad receptora. Las casas se ven sucias por fuera, por dentro los fogones sí han sido utilizados y el humo las ha ensuciado, los animales de corral y los domésticos comen y viven con la gente. En el predio se encuentran instalados dos espacios de juegos infantiles, que en el momento del trabajo de campo estaban descuidados e inutilizados. También hay una nave de CFE donde intentaron hacer una granja de pollos que fracasó como proyecto productivo. La mayoría de las casas también parecen abandonadas, de hecho sólo cuatro son habitadas de forma permanente y de éstas dos tienen ampliaciones: la primera es una casa milpera que fue ampliada para hacerla habitable por una familia, la otra fue una casa-habitación que fue ampliada para poder guardar la cosecha del maíz.

Servicios

En estas casas, como todos los nuevos poblados construidos por la CFE, hay defectos de construcción y de plomería. Los habitantes invirtieron en su reparación desde \$50.00 hasta \$200.00. Los daños más frecuentes son cuarteaduras en los pisos y las paredes; desprendimiento de los mosaicos en los baños y en un caso del aplanado del techo de la recámara de una casa milpera (que afortunadamente estaba deshabitada en ese momento). Este tipo de daños no han

sido reparados pero sí fueron reportados a la CFE. También existen problemas en el drenaje del baño, y ellos explican que, en general, estos problemas aumentarán debido a que la tubería es delgada y se tapa constantemente. Para repararla todos los propietarios de las casas, (incluyendo a los de las casas milperas quienes no las habitan de forma permanente) han tenido que hacer muchas faenas.

Por otra parte, la educación primaria de los 10 niños trasladados se imparte en las escuelas con que cuenta la comunidad receptora. A la secundaria asisten dos adolescentes, una está en la secundaria abierta y la otra en la secundaria del municipio. No hubo niños reubicados de nivel de preescolar.

Los informantes aseguran que los servicios de educación con los que cuentan actualmente tienen un nivel mejor, en comparación con los que se imparten en El Epazote, ya que las clases son regulares así como los horarios de asistencia de los profesores.

Situación política de los reubicados

Las negociaciones entre la CFE y los afectados no se llevaron a cabo mediante un comité de afectados, como en los otros poblados; en este caso por la falta de organización y la dispersión de los asentamientos fueron representados por el comisariado ejidal en turno, quien no fue afectado. Esta situación puso en desventaja a este grupo de personas durante las negociaciones y como resultado de ellas recibieron tierras de inferior calidad (salitrosas) a las que perdieron, además no pudieron obtener ningún tipo de indemnización por los desperfectos en las casas recibidas.

La situación política de la comunidad en el caso del porvenir del Epazote es similar a la población del Nuevo Paso del Arenal: los reubicados mantienen un vínculo estrecho con su ejido de origen, una de las razones es la posesión de una parcela de temporal. Los ejidatarios reubicados son 12 y mantienen relaciones con su ejido que está a una hora y media en vehículo en donde hay 53 ejidatarios.

Por su parte, los reubicados cuentan con un representante frente a la autoridad del Calvario (la comunidad receptora). Este representante funge como interlocutor cuando se necesitan faenas conjuntas y cooperaciones que son en beneficio de los afectados y de la comunidad receptora, un ejemplo es la construcción de un canal para el abasto de agua.

Situación económica

La situación económica de las familias reubicadas involucra actividades agrícolas en sus propias tierras, diversos trabajos que realizan como peones y/o como trabajadores migrantes en tierras ajenas. Los costos de su pequeña producción agrícola aumentan anualmente, ya que con el tiempo las tierras producen menos por el salitre.⁴⁹

Otros informantes manifiestan que extrañan los cultivos que realizaban cuando vivían en el antiguo poblado, a los que aprecian por su diversidad (jitomate, chile, calabaza). Sin embargo, reconocen que en su antiguo poblado no se podía cultivar el frijol como aquí lo han hecho. También están de acuerdo en que en estas tierras se cultiva bien el maíz, de hecho hubo alguien que opinó que incluso en estas nuevas tierras el maíz *se da mejor que en el Epazote*. No obstante reconocieron que las inversiones son *muy altas* y llegaron a mencionar sumas de inversión de \$2,000.00 en poco más de una hectárea. Podemos concluir, por otros casos conocidos, la existencia de una disminución generalizada en el rendimiento de la tierra que, ellos estiman, va de un tercio a un medio en tan sólo un año de producción.

Respecto a las actividades pecuarias, las señoras que habitan en El Porvenir del Epazote coinciden en que no pueden criar los chivos porque los vecinos de la comunidad receptora se enojan al ver los animales sueltos en su tierra causándoles destrozos. Debido a ello, en la nueva situación ha desaparecido prácticamente esta actividad. Hay que señalar que el de los animales no es un asunto menor. Constituye una de las razones por las que los afectados no habitan en

⁴⁹ A manera de ejemplo se puede señalar que en 1993 un tercio de hectárea produjo 80 costales de maíz (cuyo peso puede oscilar entre los 25 y 35 kg), los cuales se vendían en el mercado local a \$30 (c/u). Un año después la misma tierra, sólo produjo 40 costales que tuvieron un precio de \$35. Mi informante dice que esta baja producción se debe a que como fertilizante utilizó estiércol y este tipo de fertilizante requiere de un trabajo más intenso, lo cual en términos reales multiplica su costo y aumenta el trabajo porque necesita deshierbar para que la cosecha se logre. Usó tal fertilizante porque era más barato que el químico, sin embargo a la larga resultó más caro.

sus nuevas casas. Estos, en su mayoría, poseen casas milperas y habitación en el ejido del que provienen que les permiten conservar a sus animales.

Nuevo Aljibes

La población total del ejido Aljibes era de 1500 habitantes, la población que fue afectada en tierras de cultivo y en viviendas fue de 107 personas, el porcentaje de afectados es de 7.1% (Hernández 1993)

Los habitantes de los caseríos dispersos del ejido Aljibes fueron reubicadas el 16 de septiembre de 1993 en el predio La Concordia que se encuentra en el municipio de Tecozautla, Hidalgo. El tiempo que hay entre el nuevo poblado y el ejido de origen es de una hora en camioneta. La CFE hizo la reposición de 16 casas habitación y 77 casas milperas. Lo paradójico de esto es que con esta reposición la CFE logró hacer aquí ¡un poblado entero con 77 casas milperas construidas al lado de 16 propiamente habitacionales!

Actualmente en el nuevo poblado hay 143 habitantes. Estos se distribuyen en las 16 viviendas y en sólo ocho de las casas milperas. Cabe señalar que cuatro de estas pequeñas casas milperas habitadas son rentadas a personas solas (ajenas a la reubicación) que tienen su fuente de trabajo en la zona. Los dueños de las casas rentadas no fueron trasladados, viven aún en Aljibes donde poseen un mayor espacio que les permite además la crianza de sus animales.

En la entrada del nuevo poblado se encuentra una empacadora de carne y un rastro que formaba parte del paquete económico con que se hizo la reposición de las tierras de riego perdidas. El acceso al nuevo asentamiento es por un camino de asfalto que atraviesa parte de sus nuevas tierras de riego; en el predio hay un pequeño monte que pertenece al ejido. Las casa habitación están en el centro del poblado mientras que las milperas están en las orillas. En él hay una capilla, una cancha de basquetbol y un salón para juntas.

En 1994, a un año de habitar el nuevo poblado, la mayoría de casas repiten el patrón que ya se ha descrito: la cocina - aquí de láminas- ya está fuera de la casa que hizo la CFE. donde

cocinan con leña, que trajeron de su antiguo pueblo. Por otro lado y a pesar de que acordaron con la comunidad no criar animales, la costumbre de criar sus aves ha hecho que dos familias en su solares y fuera de ellos construyan un gallinero-corrал.

Servicios

Los niños asisten a la escuela primaria de la Esquina que es la comunidad receptora y que fue reparada por la CFE. Algunos informantes creen que en el antiguo poblado eran mejores los servicios de educación porque algunos iban a la escuela de Rancho Nuevo que correspondía al estado de Querétaro. Sin embargo los que no podían ir a esa escuela, por la distancia, consideran que en su nueva situación es mejor el servicio. Los padres de familia piensan que la educación secundaria es mejor que la de Aljibes porque allá era telesecundaria y aquí es federal⁵⁰. Quienes tienen hijos en la escuela primaria realizan faenas que son pocas durante el año y en el caso de tener hijos en la secundaria dan cooperaciones anuales.

En el nuevo poblado los servicios de salud se ofrecen en la clínica de San Antonio que fue rehabilitada por la CFE donde el servicio es gratuito. En esta clínica se cuenta con dos enfermeras y una médico. He podido apreciar que distintos padecimientos de los niños, son atendidos en la misma clínica aunque la gente dice no asistir e ella. Cuando los adultos padecen presión arterial alta u otras enfermedades, asisten a las clínicas del municipio de Tecozautla. Otros malestares (gripes, dolores de cuerpo) los solucionan con remedios tradicionales -tés y baños. En el municipio de Tecozautla existe una clínica del Seguro Social que es utilizada por algunos habitantes del nuevo poblado (adultos en su mayoría), ahí la consulta cuesta \$10.50, Otras personas asisten a médicos particulares que cobran la consulta entre \$30.00 y \$50.00.

Los reubicados decían que la CFE no habían cumplido con los acuerdos, como en los casos anteriores. Las casas tenían defectos de construcción. En este caso además, el depósito

⁵⁰ La escuela secundaria federal cuenta con mayor prestigio en las comunidades estudiadas ya que el contacto directo con los profesores supera la calidad del aprendizaje obtenido en comparación con el de la telesecundaria, que se imparte por un instructor y un sistema de videos transmitidos en un televisor.

sanitario tenía fallas y estaba al aire libre. En tiempo de lluvias algunas casas se inundaban. Para evitarlas, la constructora por medio de la CFE les propuso la auto-construcción de bardas, que serían pagadas por las compañías. La comunidad sabía que la CFE pagaría aproximadamente \$1,200.00 para que cada propietario se encargase de construir *pies de barda*; los afectados decían que esa cantidad no era suficiente para realizar tal trabajo. Existía descontento además porque el pago por estas bardas sería por medio del comisariado.

La gente piensa que la CFE les debe dinero por las tierras porque los avalúos de las propiedades no fueron apropiados; argumentan también que la propiedad que les dieron como reposición fue sobrevaluada y que la tierra que ellos perdieron fue subvaluada.⁵¹

Aquí, como en casos anteriores, la CFE consideró la rehabilitación de un panteón ya existente, en este caso en la comunidad de Ganhdó, se dice que el presidente municipal se gastó el dinero y quedó sin ser reparado. Los afectados piensan que en ese lugar no hay espacio para ellos y que deben ir hasta el ejido Aljibes a sepultar a sus muertos⁵².

Las cuotas que ahora deben pagar, tanto por concepto de riego como de agua potable son acordadas en Aljibes. Sin embargo, en las nuevas tierras, por haber sido una propiedad privada, los costos de la energía eléctrica son mayores y por lo tanto el m³ de agua es de \$2.00, cantidad alta ya que en otros ejidos del mismo municipio se cobra sólo a 50ø.

La CFE se comprometió a instalar el sistema de agua potable que beneficiaría a la comunidad receptora de la Esquina y al nuevo poblado. En 1994 los trabajos estaban casi concluidos y lo único que faltaba era la terminación del depósito. La instalación de este depósito,

⁵¹ Una situación similar es narrada por Barabas y Bartolomé en la presa Cerro de Oro, los autores dicen que: "En ciertos casos, verdaderos ejemplos de autoritarismo, negligencia y mala planificación como el de Cerro de Oro en México, los indígenas desplazados han resultado víctimas y no beneficiarios del proyecto de desarrollo; ya que perdieron sus tierras ancestrales o involucionaron económicamente y entraron en un creciente proceso de pérdida cultural y descaracterización étnica, que puede ser conceptualizada como etnocidio" (1992: 7).

⁵² Los muertos y el lugar que ellos ocupan en los universos simbólicos de las sociedades son definidos con base en ciertos criterios de pertenencia que Bartolomé describe en los indígenas pero que puede ser utilizado para este caso ya que el espacio queda ligado a la historia grupal (1992).

según varios informantes, estaba retrasada porque lo estaban haciendo sólo los habitantes de la comunidad de La Esquina, por medio de faenas. Los del nuevo poblado no cooperaban argumentando que gracias a ellos se había dado el dinero y esa era su forma de cooperar.

Antes de que llegara el recibo de agua más alto, se acostumbraba que algunos trabajadores jornaleros de la comunidad utilizaran el agua de riego para bañarse. No eran los únicos, ya que también había algunas señoras, de otras comunidades, que lavaban su ropa en ese lugar. La gente que utilizaba el agua de esa modo aumentaba, habitantes del nuevo poblado lavaban su ropa y se bañaban ahí, esa agua era corriente y era lo más cercano al río que habían perdido. Con respecto a este uso distinto del agua de riego, algunos ejidatarios del nuevo poblado, dicen que el agua con la que se riegan los cultivos últimamente llega muy contaminada por esos usos.

Situación política

La situación política de la comunidad está estrechamente ligada con la del ejido Aljibes del que provienen, por ello la máxima autoridad sigue siendo la del Comisariado Ejidal. Este participa con los habitantes del nuevo poblado cuando estos últimos requieren de sus servicios, con lo cual se mantiene una colaboración; una forma de cooperación con el ejido de origen son las numerosas faenas que se realizan para la reparación de diversos servicios comunes como caminos o escuelas dentro del ejido. Dada la gran distancia entre ambas comunidades -que es de más de una hora en transporte vehicular- en 1993 los habitantes del nuevo Aljibes y las autoridades ejidales designaron un representante que atendería sus intereses.

Nuevo Aljibes es una reposición de ejido, por esa razón piensan que la documentación de su antigua propiedad es válida para la que ahora poseen. Los doce ejidatarios que tienen casa habitación en el nuevo poblado siguen asistiendo a las asambleas del ejido porque tienen tierra de temporal en Aljibes. Cuando los ejidatarios o los pobladores del nuevo poblado no asisten a las faenas o a las juntas en el ejido de Aljibes deben pagar \$20.00.

La diferencia del régimen ejidal con la propiedad privada es grande. Un ejemplo son los impuestos de *hacienda* que se pagan en el municipio: el pago anual en todo el ejido que cuya superficie es de 5,000 has. es de \$800.00, mientras que en el predio de reposición, cuya superficie es inferior, se deben pagar \$24,272.00.

Situación económica.

Existe inestabilidad económica en la nueva situación que viven los habitantes. El gasto es superior a los ingresos, al igual que en los reacomodos anteriores. Las propiedades colectivas que se pensaba que serían una alternativa para la reposición del sistema productivo, no han funcionado. El predio para la reposición de las tierras de riego y para la construcción del nuevo poblado originalmente era un rancho que contaba con un rastro y una empacadora de carne. En noviembre de 1994 tales instalaciones estaban prácticamente abandonadas. Una parte de la empacadora era utilizada para secar el maíz del ejido, cultivado de forma colectiva (por medio de faenas realizadas por todos los ejidatarios) en las tierras sobrantes de la reposición; el rastro se utilizaba como corral para bestias tiro. Algunos habitantes pensaban que para poner a funcionar el rastro se necesitaba organizar a la gente y que eso es difícil. Otra opción era que el ejido invirtiera comprando ganado y dando uso al rastro y a la empacadora pero no tenía recursos, solo quedaba esperar que alguien de fuera lo rentara.

Hay dos tractores que fueron comprados con el dinero del ejido en el mes de febrero de 1994. El Comité del ejido decidió adquirirlos y utilizarlos tanto en el nuevo poblado como en el ejido de origen. Se acordó que el precio del alquiler por hora sería más económico para los ejidatarios. La hora para los campesinos de otros ejidos costaba \$50.00 en cambio a los del mismo ejido era de \$40.00. Los ingresos acumulados se depositaban en la caja de ahorros del ejido. Sin embargo, los informantes coinciden en que para las actividades de cultivo, como la escarda y el barbecho, no convenía usar el tractor porque maltrataba la tierra; como no todos tenían yunta en el nuevo poblado y deben trasladarla desde el ejido les cuesta más caro y prefieren utilizar el tractor; en cambio, ellos decían que para la actividad de la siembra era conveniente usar el tractor.

En las nuevas tierras se daban todos los cultivos durante la primera temporada del año. Las desventajas se daban en los costos de producción y el difícil acceso directo al mercado debido al intermediarismo o coyotaje que mermaba las ganancias. Registré el rumor que dice que los productores no reciben ganancia alguna y, que al contrario, salen debiendo al intermediario que lleva la producción a México.

Algunos informantes dicen que en las nuevas tierras no conviene sembrar forraje porque es difícil venderlo ya que quienes tienen ganado en gran escala comúnmente poseen un rancho y ellos producen la pastura que requieren y quienes tienen animales en pequeña escala no compran grandes cantidades de pastura y se surten con los grandes productores que son los que ofrecen su mercancía a menor precio. Por otro lado y además de los altos costos de producción, los problemas en los cultivos de invierno son las heladas. Don Juan sembró maíz mejorado en 1993 en el ciclo de invierno y no se le dio por la helada. Lo mismo le pasó a don Fidel y actualmente otros productores temen correr el mismo riesgo.

Algunos ejidatarios rentan su tierra o la dan a medias entre los mismos del ejido ya que está prohibido darla a medieros de fuera. La razón por la que la gente renta sus parcelas es que tienen poca tierra y les sale muy caro venir desde el ejido a cultivar un cuarto de hectárea, otra razón es que migran a Estados Unidos. Los ejidatarios que poseen poca superficie desean ser independientes del ejido porque son los más afectados.

Los trabajadores migrantes permanecen fuera del país durante los meses de marzo a noviembre; en cada familia por lo menos un miembro trabaja en Estados Unidos, el grupo de los jóvenes es el de mayor migración.

CAPITULO IV

ELEMENTOS TEORICOS PARA EL ANALISIS DE LA PERDIDA

Relación de la pérdida con la antropología

El objetivo de este capítulo será explorar los elementos con que cuenta la antropología para estudiar la pérdida con la finalidad de analizar la provocada por la construcción de la presa Zimapán. Para este efecto divido el texto en tres partes. En un primer momento ubicaré el suceso del reacomodo en lo que Marcel Mauss define como **acto social total** ya que este concepto permite observar la pérdida en una dimensión individual y colectiva (cultural) con lo que es posible acceder al universo simbólico. La finalidad en este caso es presentar e interpretar los mecanismos con los que cuentan las sociedades para atender y asimilar la nueva situación. Posteriormente en segundo momento parto de la definición y el significado general del concepto de pérdida, para entender la noción de la pérdida entre los reubicados; para ello introduciré testimonios que servirán de ejemplos para mostrar que, entre los afectados, se registran diversos tipos de pérdida. Finalmente, en la tercera parte retomaré los conceptos de **duelo** y **melancolía** desarrollados por Freud en el psicoanálisis para explicar cómo los individuos **elaboran o trabajan** la pérdida de manera individual.

Los testimonios sobre la pérdida a la luz de la antropología

En los capítulos anteriores hice una breve descripción de la situación que vivieron los reubicados donde aparece, de modo recurrente y de diversas formas, la pérdida que experimentan las personas, los grupos de familias y las comunidades a raíz del cambio. De acuerdo con Turner los períodos de transición como este son los que exponen los fundamentos de la cultura, y esto sucede justamente en el tiempo que transcurre entre la salida y el reingreso al ámbito estructural (Turner 1980: 122). El reacomodo puede significar también la posibilidad de reorganizar, asimilar y reconstruir la vida -social e individualmente- con nuevos elementos.

En la situación de reubicación el panteón se convierte en elemento sintomático de la naturaleza de la pérdida. Es una dimensión significativa, que como vimos en el capítulo III, es objeto de preocupación recurrente entre las comunidades reubicadas. Funciona como un mediador simbólico entre el universo de los vivos y el de los muertos. Los muertos ayudan a formar la noción de pertenencia, de la identidad, conectan el presente -literalmente- con la tierra; ligan al pasado con el futuro. Si la tierra ya no les pertenece, ya no existe la certeza del cumplimiento del ciclo bíblico "Polvo eres y en polvo te convertirás". Esta situación del presente no sólo modifica el pasado sino que convierte al futuro en incierto.

Con la breve descripción de la situación que viven los individuos en sus nuevos reasentamientos se puede concluir que el proceso de reacomodo afecta de forma general la estructura social y en forma particular la vida de los individuos que la conforman. Difícilmente se podría afirmar que algún individuo no ha perdido algo significativo. La vida ha sido trastornada en niveles tanto espaciales como temporales; el pasado, el presente y el futuro son percibidos por los afectados de una manera diferente. La naturaleza del fenómeno de reacomodo, por su magnitud y complejidad, aparece como difícilmente aprehensible en su totalidad. Sin embargo, para fines de nuestro análisis, primero es pertinente ubicar el proceso que atraviesan estas sociedades dentro de un modelo o esquema que permita visualizar y cruzar lo individual y lo grupal así como lo social y psíquico. Para ello tomaré lo que Marcel Mauss denomina como un **acto social total**. El dice que en los sistemas sociales completos deben analizarse en su estado dinámico o fisiológico. Solo examinando al conjunto se descubre lo esencial que es el movimiento del todo, su aspecto vivo, el instante en que la sociedad y los hombres toman conciencia sentimental de si mismos y de su relación con los demás. El autor señala que:

Nada es, a nuestro parecer, más urgente y fructífero que el estudio de los hechos sociales.[...] Tiene una doble ventaja. En primer lugar, tiene la ventaja de generalidad, ya que estos hechos de funcionamiento general tienen la ventaja de ser más universales que las diversas instituciones o temas de esas instituciones, que quedan teñidos, más o menos accidentalmente, de un colorido local. Pero sobretodo, tiene la ventaja del realismo, ventaja que permite poder analizar las cosas sociales, en su concreción, como

son en realidad. En las sociedades más que captar normas o ideas se captan hombres, grupos y sus comportamientos, observando sus movimientos, del mismo modo que en mecánica se observan las masas y los sistemas, y en el mar los, los pulpos y las anémonas. Observamos a los hombres y a las fuerzas móviles que se mueven dentro de su medio o en sus sentimientos (Mauss 1971: 260).

Según Claude Lévi-Strauss el acto social total es una herramienta que permite definir la realidad social, o lo social como realidad, pero además abre la posibilidad de relacionar lo social con lo individual. Lévi-Strauss además dice que:

lo social solo es real cuando está integrado en un sistema [...] el acto social total no es sólo una reintegración de aspectos discontinuos como son el familiar, el técnico, el económico, el jurídico o el religioso, ya que podría caerse en la tentación de considerarlo en su totalidad sólo desde uno de estos aspectos; es necesario además que quede encarnado en una experiencia individual y esto desde dos puntos de vista diferentes: primeramente dentro de una historia individual que permita «observar el comportamiento de los seres en su totalidad y no divididos en sus diversas facultades», y a continuación, dentro de lo que nos gustaría denominar (utilizando el sentido arcaico del término cuya aplicación a este caso es evidente), una antropología, es decir, un sistema de interpretación que rinda cuenta simultánea de los aspectos físico, fisiológico, psíquico y sociológico de toda conducta (Lévi-Strauss 1971: 23-25)

La realidad social que nos interesa analizar es un acto social total donde la pérdida juega un papel importante en el sistema social que ha sido alterado. Pero ¿qué es la pérdida? Definirla es una labor compleja porque el término tiene diversas acepciones. El problema en nuestro tema es que todas sus acepciones pueden aplicarse a las distintas situaciones que viven los afectados. Existe una certidumbre en nuestro caso y ésta es que a **perder** le antecede **tener**.

La palabra perder del latín *perdere* es un verbo irregular y significa en sentido estricto dejar de tener el objeto que poseía o padecer un daño, ruina o disminución en lo material,

inmaterial o espiritual; en esta definición general se pueden ubicar los distintos tipos de pérdida que experimentaron los afectados.⁵³ La pérdida que tratamos es múltiple. Definida en términos metodológicos, es posible dividirla en dos ámbitos. El primero es el material-objetivo, en él se ubican todos los objetos, bienes, características ecológicas y recursos naturales que la comunidad ha utilizado apropiándose los. El segundo ámbito, simbólico-subjetivo, es elaborado con base en el primero. En los dos ámbitos sociales participan los individuos. Con lo antes dicho se puede apreciar que la pérdida que se experimenta está inmersa en el tiempo y en el espacio, en lo objetivo y en lo subjetivo, en el consciente y en el inconsciente, en la razón y en los sentimientos. Todas estas dimensiones están estrechamente relacionadas de diversas formas y son convergentes unas con las otras.

Las sociedades reubicadas experimentan una pérdida de sus seguridades, valores, redes sociales e identidad. La identidad se construye en el momento de encuentro entre el individuo, su cuerpo y la comunidad y depende del reconocimiento y la interiorización de sí que el sujeto logra respecto a un sistema de valores que le permiten ocupar de manera natural un sitio (Pérez 1991: 21) En ese sentido la definición de pérdida es aplicable a la identidad individual, los individuos pierden un espacio y son trasladados a otro donde se sienten encerrados en su nueva situación:

Extraño el pueblo, la fruta, el agua, acá está triste, no podemos tener animales, los niños corren peligro, los carros pasan muy rápido y [los

⁵³ "perder (del lat. *perdere*). tr. Dejar de tener, o no hallar uno la cosa que poseía, sea por culpa o descuido del poseedor, o sea, por contingencia o desgracia. || Desperdiciar, disipar o malgastar una cosa. || No conseguir lo que se espera, desea o ama. || Ocasionar un daño a las cosas, desmejorándolas o dislucióndolas. || Ocasionar a uno ruina o daño en la honra o en la hacienda. || Dicho de juegos, batallas, oposiciones, pleitos, etc., no obtener lo que en ellos se disputa. || Padeecer un daño, ruina o disminución en lo material, inmaterial o espiritual. PERDER *en el juego*; PERDER *una batalla*. || intr. Decaer uno del concepto, crédito o situación en que estaba. || Junto algunos nombres, faltar a la obligación de lo que significan o hacer una cosa en contrario. PERDER *el respeto, la cortesía*. || Tratándose de una tela, desteñirse, bajar de color cuando se lava. || r. Errar uno en el camino o rumbo que llevaba. || No hallar camino ni salida. PERDERSE *en un bosque, en un laberinto*. || fig. No hallar modo de salir de una dificultad. || Conturbarse o arrebataarse sumamente por un accidente, sobresalto o pasión, de modo que no pueda darse razón de sí. || Entregarse ciegamente a los vicios. || Borrarse la especie o la ilación en un discurso. || No percibirse una cosa por el sentido que a ella concierne, especialmente el oído y la vista. || No aprovecharse una cosa que podía y debía ser útil, o aplicarse mal para otro fin. Ú.t.c.tr. Naufragar o irse a pique. || Ponerse a riesgo de PERDER la vida o sufrir otro grave daño. || Amar mucho o con ciega pasión a una persona o cosa. || Dejar de tener uso o estimación de las cosas que se apreciaban o se ejercitaban. || Padeecer un daño o ruina espiritual o corporal. Se dice especialmente de la joven que honra. Hablando de las aguas corrientes, ocultarse o filtrarse debajo de tierra o entre peñas o hierbas. || Gram. Verbo irregular. Con las mismas particularidades que *encerder*. § No PIERDE *por delgado sino por gordo y mal hilado*. ref. que da a entender que no siempre lo más grueso y basto es de más duración. || No se PERDERÁ. expr. con que se explica que uno es inteligente y no se descuida en lo que es de utilidad y provecho. || Tener uno qué PERDER. fr. Ser persona de estimación y crédito, y que se expone mucho si se arriesga." (Diccionario enciclopédico UTEHA, tomo VII, 1952: 333)

niños] tienen que estar encerrados
(Elvira⁵⁴, Vista Hermosa, marzo 1994)

Nos quitaron lo mas valioso, el río y la fruta de los árboles. Al no acordarnos del pueblo no hay problema, pero cuando uno se acuerda se pone triste, sobretodo ahora con el calor, aquí tenemos todo en casa lujosa pero no basta, no es igual. Aquí estamos a la fuerza, sin agua suficiente además con el agua caliente dan enfermedades como sarna.
(Pamela, Nuevo Paso del Arenal, agosto 1994)

Aquí nos sentimos prisioneras cuando salimos a buscar la leña [a los cerros cercanos] nos sentimos libres, los niños corren sin peligro
(Mariángela, de La Vega, junio, 1994)

Pérdida significa carencia, privación de lo que se poseía, daño o menoscabo que se recibe en una cosa y cantidad o cosa pérdida. En términos de economía se ve la pérdida como oposición a la ganancia, pero estos no son los únicos significados.⁵⁵

En este momento es pertinente aclarar que en un nivel general los actores involucrados conocen los distintos contenidos semánticos de la palabra pérdida tal como se ha descrito en sus diferentes acepciones. Sin embargo la pérdida para los actores -CFE y afectados- no es la misma porque la interpretación y el significado que cada uno le da, puede dispersarse en todas las acepciones. La acción social de la CFE implícitamente reduce su significado a términos estrictamente económicos y materiales. Por ello existe una diferencia de lenguaje que impide la comunicación entre los afectados y la CFE. La solución de la pérdida de la que habla la CFE

⁵⁴ Todos los nombres propios de los informantes han sido modificados para proteger su anonimato.

⁵⁵ "pérdida (del lat. *perditus*, perdida). f. Carencia, privación de lo que se poseía. || Daño o menoscabo que se recibe en una cosa. || Cantidad o cosa pérdida. || Billa limpia. || *Sin.* y *af.*: quebranto, merma, perjuicio. || *Electo.* Cantidad de electricidad que deriva de un circuito sin efecto útil, por ser el aislamiento imperfecto. || *Med.* nombre aplicado a los flujos orgánicos, en especial los sanguíneos, meno y metrorrágicos. || -de la cosa de vida. Uno de los modos de extinción de las obligaciones; comprende, ya de la destrucción de la cosa en que la obligación consiste, ya de su extravío o desaparición sin esperanza de recobrarla. Es condición indispensable para que el deudor vea extinguida su responsabilidad que la destrucción o PÉRDIDA DE LA COSA sea sin su culpa y antes de haberse constituido en mora, y suele establecerse la presunción legal de que esa culpa existe, salvo prueba en contrario. Si la deuda es de cosa cierta y determinada y procediere de delito o falta, no se exime al deudor de su obligación cualquiera que hubiera sido el motivo de la PÉRDIDA. || -dieléctrica. PÉRDIDA de energía en un dieléctrico cuando se le aplica una tensión eléctrica. || -seminal. ESPERMATORREA. § A PÉRDIDAS y ganancias. m.adv. Con los verbos *ir* y *estar* exponer en compañía de otros una cantidad de dinero, llevando parte en el menoscabo o utilidad que resulte. || *No tener PÉRDIDA una cosa.* fr. fig. y fam. Poder hallarse con facilidad" (Diccionario enciclopédico UTEHA, tomo VII, 1952: 133-4)

es entendida como el antónimo de perdido: recobrado, o en términos económicos como ganancia. La CFE argumenta que los afectados *ganan* con el cambio y que *recobran* lo perdido. Esto es claro en lo ya visto en el capítulo III cuando la CFE repuso las tierras al dos por uno y las casas que eran de materiales perecederos *-de basurita-* las repuso con viviendas de materiales no perecederos. En ese sentido la pérdida se convierte en ganancia según la CFE y sin duda también para muchos de los afectados. Sin embargo la pérdida que experimentan otros afectados es percibida como irrecuperable; es un daño vivido como una especie de muerte ya que la vinculación que establecen estos individuos con los elementos naturales, como el agua o la tierra, es vital para su existencia; Bartolomé señala que la pertenencia de la tierra es construida a lo largo del tiempo Esta forma de crear la pertenencia puede ser aplicada al agua, el dice:

lo que define la relación de un grupo humano con la tierra, no es en el sentido de la propiedad sino la profunda vinculación existencial que se construye a lo largo del tiempo. Esto se da incluso en las sociedades no agrícolas, es decir aquellas para las cuales la tierra no supone un medio de producción sino un ámbito de apropiación (1992: 22).

Un caso que ejemplifica esta pérdida irreparable es el de María y Concha Trejo. En el antiguo poblado María no poseía una casa independiente, a pesar de tener una familia (de cinco personas, dos adultos y tres niños). Ella vivía con su esposo en casa del padre de ella, por esa razón no le tocó una vivienda de restitución. Actualmente ella, abandonada por el esposo, vive en la casa que le correspondía a su padre quien murió, de alcoholismo, después de derrochar lo que había recibido por concepto de indemnización. Ella tiene 24 años. Antes de que llegara la CFE se dedicaba al hogar y su economía se basaba en gran parte en los cultivos que su padre y sus hermanos hacían en la vega del río; los alimentos eran intercambiados y vendidos u obsequiados según el tipo y el tiempo del cultivo. En 1994 se mantenía de lo que sus hermanos aportan a la casa cuando se empleaban en el jornal o en otro tipo de actividades. María en síntesis perdió en relativamente poco tiempo: su casa, su padre, su esposo y la base de su manutención. María dice:

Aquí [en el jardín] hemos plantado maíz, pero no se da. Cuando fue el traslado mis hijos lloraban mucho y me jalaban para que no nos fuéramos; la chiquita despierta en las noches llorando y me pide que la lleve allá abajo.

(Vista Hermosa, febrero, 1994)

La pérdida material-objetiva que experimentan Concha y María propició el abandono, y afectó la identidad social entendida como una construcción simbólica del sentido social. El concepto de identidad agrupa varias experiencias significativas: la relativa a la conservación o reproducción (que garantiza la permanencia); la referente a la diferenciación (que puede incluir el conflicto como parte del contraste) y la que podemos señalar como identificación (Portal 1991: 32).

En el caso de un grupo de adolescentes que asisten a la escuela se puede hablar de una afectación de la identidad. El director de la secundaria asegura que:

En comparación con jóvenes de otras comunidades éstos tienden a ignorar a los maestros, a partir de la llegada de CFE los muchachos han cambiado, los profesores anteriores dicen que eran sociables y amables ahora siempre se sienten agredidos. Tanto los padres como los hijos se sienten que lo pueden todo y que los profesores tienen que sujetarse a lo que ellos dicen.

En este caso también se puede hablar de una transformación de la identidad de los jóvenes: el proceso de reacomodo les enseñó -como a sus padres- que era necesario exigir y demandar un trato especial.

La directora de la telesecundaria dice que en el antiguo poblado cuando los afectados habían recibido las indemnizaciones un joven le dijo *-Le apuesto a que yo traigo más dinero que usted*, Los estudiantes llevaban billetes de \$50.00 o \$100.00 para gastar en un día cuando ella contaba con esa cantidad para una semana o una quincena. Ella dice que:

la gente no piensa mucho en el futuro y es por el dinero que tienen, cuando se les termine el dinero se preocuparán, ahora sus intereses son pasajeros, hablan de objetos que pueden comprar y de la ropa de moda. Algunas familias no tienen tanto dinero y las madres de los muchachos les traen lonches pero ellos se enojan, les avergüenza verlas con su ropa vieja y sucia como acostumbraban allá abajo.

En estos casos existe transformación de los valores por una abundancia momentánea de bienes materiales o dinero. Es como si una especie de enfermedad invadiera las comunidades cuando llega la CFE a descomponer la sociedad.

La diferencia del lenguaje común que se habla entre los actores involucrados permite este tipo de trastorno donde cada uno se confunde en el lenguaje del otro. Basaldúa (1993) registra este problema del lenguaje cuando la CFE acusa a los afectados como abusivos debido a las numerosas exigencias en las construcciones de sus nuevas viviendas y a los altos montos entregados por las indemnizaciones. El dice que es una forma de resistencia inconsciente que a la larga perjudicaría en mayor medida a los afectados. Yo comparto la idea de la resistencia y pienso que esta diferencia de lenguaje tiene que ver directamente con la alteridad cultural entre los actores involucrados. Existe una diferencia de lenguaje ya que los reubicados entienden como pérdida y lo que la CFE entiende por intercambio. Creo que existe una diferencia en la reciprocidad. Desde el punto de vista de los afectados reubicados, ellos cedieron la parte material de su pasado y de sus raíces encarnada en la tierra y el río. Con ese desprendimiento perdieron la certeza de su futuro y se encuentran en un período liminal, de incertidumbre. Por esa razón queda un gran vacío en ellos y un sentimiento inconsciente y consciente de que la CFE tiene una deuda permanente -impagable- con ellos. Para la CFE la deuda está saldada. Como se verá más adelante se podría relacionar con el don y el intercambio.

El duelo, testimonios y análisis

En este trabajo no hay una intención de realizar un análisis psicoanalítico⁵⁶ de los individuos. Sólo se pretenden utilizar los conceptos que Freud elaboró para el análisis de los procesos de pérdida para lo cual es necesario decir primero lo que significa duelo. El duelo puede definirse como una reacción en el proceso de recuperación frente a la pérdida.

En las diversas formas sociales se ha demostrado que ante la pérdida se debe elaborar una especie de proceso ritual que permita asimilar la diferencia de la nueva situación a la que se enfrentan. Los rituales de aflicción en las sociedades tribales que ha estudiado Turner (1980) son un ejemplo de la importancia que tiene para el ser humano el paso y la transición de la vida a la muerte⁵⁷. Por otra parte en las sociedades llamadas complejas a la pérdida de un objeto o ser amado le sigue la elaboración de una especie de rito que se denomina **duelo**. Sigmund Freud dice que el duelo está relacionado con la melancolía:

El duelo es por regla general, la reacción frente a la pérdida de una persona amada o de una abstracción que haga sus veces, como la patria, la libertad, un ideal. A raíz de idénticas influencias, en muchas personas se observa, en lugar de duelo, melancolía [...] La melancolía se singulariza en lo anímico por una desazón profundamente dolida, una cancelación del interés por el mundo exterior, la pérdida de la capacidad de amar, la inhibición de toda productividad y una rebaja en el sentimiento de sí que se exterioriza en autorreproches y autodenigraciones y se extrema hasta una delirante expectativa de castigo. Este cuadro se aproxima hasta nuestra comprensión si consideramos que el duelo muestra

⁵⁶ El psicoanálisis es, como dije al principio, un método de investigación que evidencia la significación inconsciente de las palabras, actos, producciones imaginarias de un individuo. Se basa principalmente en las asociaciones libres del sujeto, y es posible hacer una interpretación. La interpretación psicoanalítica puede extenderse también a producciones humanas para las que no se dispone de asociaciones libres. Es un método psicoterapéutico basado en esta investigación y caracterizado por la interpretación controlada de la resistencia, de la transferencia y del deseo. Es un conjunto de teorías psicológicas y psicopatológicas en la que se sistematizan los datos aportados por el método psicoanalítico de investigación y de tratamiento.

⁵⁷ En la sociedad ndembu los ritos de aflicción se celebran para propiciar o exorcizar las sombras de los antepasados que se cree que provocan desgracia, enfermedad o trastornos reproductivos, porque la víctima ha descuidado las ofrendas o ha olvidado a la sombra (que personificaba a los muertos) en su corazón. La aflicción es buena porque el ritual que se celebra para alejarla saca a la luz y disipa las querellas y los rencores en el grupo (Turner 1980: 314)

los mismos rasgos, excepto uno; falta en él la perturbación del sentimiento de sí. Pero en todo lo demás es lo mismo.

El duelo pesaroso, la relación frente a pérdida de una persona amada, contiene idéntico talante dolido, la pérdida del interés por el mundo exterior - en todo lo que no recuerde al muerto- la pérdida de la capacidad de escoger algún nuevo objeto de amor - en reemplazó, se diría, del llorado- el extrañamiento respecto de cualquier trabajo productivo que no tenga relación con la memoria del muerto (Freud 1992).

La familia de Armando ejemplifica en ella un caso de elaboración de duelo y otro decaimiento en la melancolía. Armando era un niño de diez años, el profesor decía que casi no asistía a clases. La razón era que la responsabilidad de la subsistencia familiar estaba a cargo de él y de sus hermanos, ya en el nuevo poblado su hermano mayor y él trabajaban en cargar y descargar la mercancía de las camionetas a cambio de alimento los días de tianguis . Armando sembró el jardín de su nueva casa con maíz y hortalizas. La tierra -su objeto de amor- no fue escogida por él sino impuesta pero él la invistió de un nuevo significado. Su hermana de 13 años se ocupaba como empleada doméstica. El pago que recibía era en especie: alimento o vestido. En tiempo de nopales salía a cortar una cantidad considerable para después intercambiarla por otros alimentos. Preparaba de comer en su casa y asistía a la escuela. La otra hermana de ocho años lavaba los trastes, limpiaba la casa y hacía mandados que le encargaban los vecinos recibiendo pago en la misma forma que sus hermanos. Su madre, Elena⁵⁸, antes de la reubicación eventualmente bebía, pero después aumentó el consumo a todos los días, Armando decía que lo hacía porque estaba triste, sus vecinas decían que ella estaba *loca* porque después del cambio su esposo la había abandonado. Elena dice que su esposo en algunas temporadas la abandona, en otras está con ella o se va a trabajar, es albañil y antes de que llegará la CFE migraba a México, pero en tiempo de cultivo regresaba a ocuparse como jornalero, de esta tarea recibía un salario y en el momento de la cosecha le pagaban también en especie. Sus hijos siempre han trabajado, además de ir a la escuela de forma inconstante. Antes de la reubicación eran empleados durante los tiempos de cultivo o corte de frutos y legumbres así como en la cosecha del maíz y el frijol recibiendo un pago en especie. Elena se ocupaba de las labores

⁵⁸Elena de 32 años, nació en Vista Hermosa, era una comunera sin tierra porque no tuvo tierra de reposición ni indemnización en efectivo.

domésticas y hacía mandados encargados por gente de la comunidad. Estas actividades en conjunto solucionaban el problema de la subsistencia. Actualmente Elena hace mandados y se ocupa poco del hogar ya que bebe mucho todos los días; ella dice no profesar ninguna religión aunque sus vecinas dicen que es católica; su casa en el nuevo poblado esta desaliñada y sucia; ella no puede ordenarla. Características de la melancolía, como la cancelación del interés por el mundo exterior, la pérdida de la capacidad de amar, la inhibición de toda productividad y una rebaja en el sentimiento de sí que se exterioriza en autorreproches y autodenigraciones y se extrema hasta una delirante expectativa de castigo, es lo que ella experimenta. Respecto a la diferencia entre melancolía y duelo se ha señalado que:

[...] Esto nos llevaría de algún modo a referir la melancolía a una pérdida de objeto substraída de la conciencia, a diferencia del duelo en lo cual no hay nada inconsciente en lo que atañe a la pérdida (Freud 1992)

El siguiente caso muestra otro estado de melancolía: Francisca nació en La Vega, ella no sabe su edad; tiene dos hijas, de 24 y 20 años. Estas no conocieron a su papá, la más joven es madre soltera, Francisca dice que siempre vivió en una casa de carrizo y que en una lluvia fuerte se derrumbó. Cuando se hizo el avalúo para la restitución de las viviendas aún no la había reparado, por esa razón no tuvo derecho a casa, pero sí a terreno donde construir su vivienda. Dice que antes ella y sus hijas vivían de la recolección y la venta de la vara del sabino (utilizado para hacer canastas y sombreros). En la época del cultivo y cosecha de frutos y granos cooperaba con quienes necesitaban ayuda y recibía un pago en especie. También cuando deseaba algún fruto de los árboles de los vecinos simplemente lo tomaba. Actualmente se siente enferma, demanda que la CFE la ayude. Se siente *abandonada por dios* y no quiere recibir a la virgen que va de casa en casa, *siento tristeza que la virgen no tenga su lugar terminado*.⁵⁹ Ella y sus hijas preparan comida y venden refrescos para los trabajadores que construyen la iglesia. Ellas utilizan la leña que recolectan para el cocimiento de los alimentos más importantes, el maíz, posteriormente las tortillas que hacen a mano y el frijol.

⁵⁹ Se debe recordar que en noviembre de 1994 en las comunidades de Rancho Nuevo y La Vega las iglesias católicas no estaban concluidas.

En este caso la melancolía se refleja en el cuadro de enfermedad que se acompaña por una sensación de abandono, una gran ingestión de pulque y una la tristeza que ella padece.

En el duelo hallamos que inhibición y falta de interés se esclarecían totalmente por el trabajo del duelo que absorbía al yo. En la melancolía la pérdida desconocida tendrá por consecuencia un trabajo interior semejante y será la responsable de la inhibición que le es característica.[...] El melancólico nos muestra todavía algo que falta en el duelo: una extraordinaria rebaja en su sentimiento yoico {Ichegefuhl}, un enorme empobrecimiento del yo. En el duelo, el mundo se ha hecho pobre y vacío; en la melancolía eso le ocurre al yo mismo. [...] El cuadro de este delirio es de insignificancia (Freud 1992)

El siguiente caso es ilustrativo de los excesos que propició la reubicación. Se aprecia cómo la monetarización, en gran escala de la economía local, subvierte los valores tradicionales de una sociedad en que el honor aún era importante. Ejemplifica también la contradicción entre los fines de lucro y los objetivos comunitarios. Tal es el caso de don Gustavo. El es un campesino, adventista, de edad avanzada que recibió uno de los más grandes montos de indemnización. En un primer momento su caso puede interpretarse como una elaboración de duelo; sin embargo su futuro aparentemente apuntaba hacia la melancolía. En su terreno de temporal y en su jardín había hecho un sistema de riego por goteo de forma sencilla y sin asesoría; compró mangueras y uniones que conectaba a un tinaco el cual era llenado con pipas, abría las llaves y sus cultivos se regaban. Sin embargo utilizaba agua potable y del embalse por lo que esta inversión era alta. Don Gustavo fue engañado en distintas ocasiones. Primero por un oportunista que le prometió regresarle duplicada la cantidad que don Gustavo le prestó sin documento alguno. Después -y esto es más grave - por la caja de ahorros regional que quebró fraudulentamente despojándolo de gran parte de sus ahorros. Don Gustavo contrató un abogado para que arregle sus problemas. Ya no tiene dinero ni para pagar el televisor que le dejó un vendedor ambulante. Pero además de este bien, antes ya había comprado una motosierra, para cortar algunos árboles de sus tierras expropiadas, y llevar al nuevo poblado algo de leña. También adquirió una camioneta... sin que él, ni ninguno de sus familiares supiese conducir. Doña Carolina -su esposa, también de edad avanzada- está muy enferma de los pulmones y

paradójicamente, *después de ser de la gente más rica del pueblo*, no tiene dinero para atenderse; la casa es habitada por los dos ancianos y un hijo soltero de 40 años; tienen dos sirvientes, un peón y una muchacha que hace parte del quehacer doméstico y la comida. Para poder pagarles una hija de don Gustavo (esposa de un migrante), les hizo un préstamo de lo que su esposo le había enviado. Después de haber vivido en la abundancia, ahora carece de lo necesario.

Nuestra informante Concha tiene 19 años y es madre soltera, tiene una niña y trabaja en las casas de los vecinos ocupándose en las labores domésticas. Ella como se dijo arriba perdió, de entre los objetos más significativos, a su padre de quien ya habíamos dicho que realizó fiestas con el dinero de sus indemnizaciones y posteriormente murió por su alcoholismo. Ella también bebe, sin embargo, puede conformar un caso que ejemplifica un estado de melancolía pero al mismo tiempo un deseo de elaboración de duelo. Ella dice:

Me siento muy mal, mejor desearía estar en el manicomio, si usted estuviera allá en el río -con los árboles, como en la gloria- con todo y después la trajeran para acá, se sentiría como yo, en el infierno: todo ha sido pérdida, muchos han muerto, otros le han confiado el dinero a los hijos -para que lo guarden- pero éstos se lo han gastado dejando a las familias en la miseria.

Ella asiste con frecuencia a la comunidad de Cerrò Prieto para ver a la Virgen y para pedirle cosas. En las comunidades de La Vega y Vista Hermosa la virgen tiene fama de ser muy milagrosa. Cuando alguien ajeno al rumbo llega Cerro Prieto, que se encuentra 20 minutos por carretera, puede prender una veladora y llevarla a la virgen. La gente ve en una piedra la forma de la virgen. Se dice que un señor iba un día, como cualquiera al monte para trabajar. Se encontró en el camino a un viejo quien le dio una piedra para que se la guardara. El hombre llegó por la noche a su casa muy tarde y se durmió. Al día siguiente el seguía dormido pasaron así varios días hasta que su mamá encontró una piedra entre sus cosas. La mamá la sacó y la enterró. Entonces el hombre se enfermó gravemente; finalmente el hombre pidió a la madre que desenterrara la piedra y que le pusiera una veladora. La madre obedeció y el hombre sano, un sueño le reveló que tal piedra era la virgen y que ella quería quedarse en ese pueblo. La virgen de piedra tiene ahora un altar en una pequeña capilla que es abierta cuando llegan los creyentes.

Otro caso que presento a continuación ejemplifica la elaboración de duelo y superación de la pérdida. Romelia⁶⁰, de 25 años de edad, tiene tres hijos y su esposo se fue a Estados Unidos a trabajar. Para el viaje pidió un préstamo de tres mil pesos al dueño de la tienda que se llama *El Supersito*; Romelia dice que *le hicieron el favor de prestárselos* porque su esposo trabajó algún tiempo ahí. Él le ha mandado quinientos dólares desde que se fue, ella ha pagado la mitad de la deuda y mantiene a la familia con su trabajo. Así Romelia diariamente se ocupa de encargos que hace en las casas (servicio de limpieza, descargue de la mercancía en las tiendas, matanza de pollos); de estas actividades obtiene un ingreso en especie como pago. A la edad de 11 años ella iba a la escuela, en ese tiempo su esposo ya la cortejaba y ella se enojaba mucho, a los 14 años se fue a México, trabajó de recamarera, en ese año sufrió mucho ya que le trataron mal, *le escondían la comida*. A la edad de 15 años le consiguieron otro trabajo en una casa donde hacía la limpieza; posteriormente su papá la *mando traer* para que se hiciera cargo de la casa debido su mamá estaba enferma.

A los 15 años se casó por lo civil. Su esposo le salió *tomador*, siempre ha ido al *norte* y ha mandado poco dinero, estuvieron juntos largo tiempo mientras hubo trabajo por las obras de la CFE. Ella ha colaborado económicamente desde que se casaron; antes de que iniciaran las obras de la CFE lavaba ropa y recolectaba frutos en las huertas durante las cosechas, así como haciendo encargos; los pagos en especie que recibía por estas actividades, los regalos en especie de frutos, legumbres y verduras, y el dinero que le enviaba su esposo, cubrían en conjunto sus necesidades de subsistencia. Los problemas más agudos durante su vida han sido la falta de un hijo varón y las dificultades que surgieron con su esposo cuando la CFE pagó las indemnizaciones. Ella sufrió mucho cuando los forzaron a cambiarse, al dejar su antigua casa, su esposo compró una camioneta en la cual se accidentó, quedando ésta inservible. En dos ocasiones se *ha escapado de la muerte* a causa del alto consumo de bebidas alcohólicas; sus hijos padecieron de viruela y de enfermedades respiratorias después del traslado.

⁶⁰ Romelia, de la comunidad de Rancho Nuevo, comunera sin tierra.

Ella dijo que el dinero que recibirán por las cuarteaduras de las casas lo depositaría en el banco a su nombre aprovechando que su esposo no está en México. El se fue en febrero de 1994 cuando su hijo varón tenía tres meses de edad; Romelia le enviaría una fotografía para que lo conozca. Un día en la vida de Romelia inicia a las 7 de la mañana cuando prepara el desayuno para las niñas que deben ir a la escuela, limpia su casa, atiende a su hijo pequeño y prepara el *lonche* para la niña del *kindergarten* (aunque ella no lo hace explícito prepara comida para la maestra). Después lava su ropa, prepara la comida, compra las tortillas, hace algún trabajo que le hallan encargado, come con sus hijos y en ocasiones invita a su hermana (que es viuda) y a sus dos sobrinos. Al fin del día se baña y cena con sus hijos. Los días sábados va al templo adventista y no guisa ni trabaja. Cuando va al templo dice que descansa no sólo física sino espiritualmente. Actualmente utiliza solamente gas para guisar porque no tiene leña debido a que no poseía árboles. Romelia ha tenido los recursos psíquicos y culturales para intentar la elaboración del duelo y al parecer lo ha superado.

Otro caso que ejemplifica un proceso de elaboración de duelo y de superación de la pérdida es el de Amelia. Ella tiene 38 años de edad y nació en el Arenal. Se caso a los 16 de edad. Ella *dio a luz* cinco niños, tres de ellos murieron muy pequeños. Sus dos hijos son varones de 15 y 21 años. El mayor se fue a trabajar a Estados Unidos desde que los reubicaron. Cuando se casó, su esposo la llevó a vivir con su suegra. A la edad de 19 años por primera vez Amelia se quedó sola con la responsabilidad de la tierra, de los animales y de sus hijos. En ese tiempo su esposo comenzó a trabajar en Estados Unidos, siempre le ha mandado dinero pero no el suficiente para que ella no se viera en la necesidad de trabajar. Desde entonces ella ha trabajado al lado de sus hijos. En el antiguo poblado se levantaba temprano a preparar los alimentos, hacía las tortillas, ponía a cocer el *nixtamal*, *iba por la vara*, (el saúz) que cortaba y limpiaba, conforme crecieron sus hijos fueron cooperando en el trabajo del saúz y con las labores de la casa, los mandaba a cortar leña o por el saúz y su hijo el mayor al verla apurada le ayudaba a moler el *nixtamal*. Ella pasaba temporadas hasta de un año sin recibir noticias o dinero de su esposo. Ella dice que ese tiempo fue muy difícil pero lo superaba por sus hijos y con la ayuda de ellos. Amelia al hacer un balance de su vida dice:

Lo del reacomodo fue terrible, fue el límite, allá crecieron mis hijos y mis plantas y de repente tuvimos que salir de allá. Mi hijo no aguantó y me dijo, «mejor me voy al norte, aquí no me gusta» desde entonces no ha vuelto, solo me escribe. Si mi otro hijo se va no se que voy a hacer. Un año completo me la pase llorando, quería regresar. En ese tiempo no quería hacer nada, estaba cansada. Los de la CFE me decían que ya no lloraré. Nunca habíamos quemado los olotes para cocer las tortillas. Nunca habíamos carecido de agua. Que sentiría el señor presidente si le quitarán el agua, si le hicieran lo mismo. El mes pasado fui al río. Todo se acabó, ya ni huella de la casa, sólo me imagino en que punto estaba porque ya no se ve nada. Yo trato de olvidar todo el pasado, pero en las noches sueño mucho que estoy allá, cuando despierto todavía me pongo a pensar si será cierto que ya no estamos allá en nuestra tierra donde éramos pobres pero felices, no molestábamos, ni nos molestaban. Aquí sufrimos mucho con los de la Candelaria, tenemos que hacer faenas en el ejido, con los de la Candelaria y aquí en el nuevo poblado. A estas tierras no se les toma el punto para la siembra. Cuando llegan a venir los de la CFE les digo «llévenme al río» y me dicen que ya no se va a poder entrar. Ellos son una bola de puras ratas. Maldita sea ¿Dónde venimos a parar? (Noviembre de 1994, Nuevo Paso del Arenal)

Ella es católica y este año a diferencia del anterior, puso su altar de muertos. Dice: *ya no lo quería poner pero en el último momento pensé que los muertos no tenían la culpa.* Ella tiene sus bestias de tiro, tres chivos y cinco borregos. En general es una mujer alegre. Muestra orgullosa el trabajo que su hijo realiza en las tierras de cultivo que les dieron como reposición, de vez en cuando viaja a sus *antiguos rumbos* a las fiestas y a visitar a sus amistades y familiares, trabaja mucho, tiene una tienda pequeña donde vende refrescos, galletas, algunos dulces y cuadernos. Amelia ha realizado un trabajo de duelo.

Freud dice que una vez cumplido el trabajo del duelo el yo se vuelve otra vez libre y desinhibido, la biografía de Romelia podría explicar su capacidad personal para superar la

pérdida deseo señalar que es posible también que la religión adventista jugase un papel de contenedor social donde se trabaja, donde se elabora la pérdida, con un grupo a partir de los mitos del sacrificio.⁶¹

Lo perdido es irrecuperable, no hay reposición porque perder es morir. El papá de Concha recibió dinero a cambio de sus árboles; se lo gastó en alcohol y murió con sus árboles y sus tierras. El resultado no fue una elaboración de duelo, que habría significado desprenderse del objeto perdido y desplazar su interés amoroso a uno nuevo, en este caso la investidura del objeto nuevo resultó poco resistente. La libido libre no se desplazó a otro objeto, sino que se retiró sobre el yo. De esa manera, la pérdida del objeto se identifica con una pérdida del yo. Freud ha señalado que:

Las ocasiones de la melancolía rebasan las más de las veces el claro acontecimiento de la pérdida por causa de muerte y abarcan todas las situaciones de afrenta, de menosprecio y de desengaño en virtud de las cuales puede instalarse en el vínculo una oposición entre amor y odio o reforzarse una ambivalencia preexistente. Este conflicto de ambivalencia, de origen más bien externo unas veces, más bien constitucional otras, no ha de pasarse por alto entre las premisas de la melancolía. Si el amor por el objeto -ese amor que no puede resignarse al par que el objeto mismo es resignado- se refugia en la identificación narcisista, el odio se ensaña con ese objeto sustitutivo insultándolo, denigrándolo, haciéndolo sufrir y ganando en ese sufrimiento una satisfacción sádica. Ese automartirio de la melancolía inequívocamente gozoso, importa, en un todo como el fenómeno paralelo de la neurosis obsesiva, la satisfacción de tendencias sádicas y de tendencias al odio que recaen sobre un objeto por la vía indicada han experimentado una vuelta hacia la persona propia. En ambas afecciones suelen lograr los enfermos, por el rodeo de una autopunición, desquitarse de los objetos originarios y martirizar a sus amores por intermedio de su condición de enfermos, tras haberse entregado a la enfermedad a fin de no tener que mostrarles su hostilidad directamente. Y por cierto, la persona que provocó la perturbación afectiva del enfermo y a la cual apunta su ponerse enfermo se hallará por lo común en su ambiente más inmediato. Así, la investidura de amor del

⁶¹ El caso que me tocó presenciar fue el del mito del diluvio que se utilizó para ayudar a entender su situación presente y su permanencia transitoria en el mundo.

melancólico en relación con su objeto ha experimentado un destino doble; en una parte ha regresado a la identificación, pero, en otra parte, bajo la influencia del conflicto de ambivalencia, fue trasladada hacia atrás, hacia la etapa del sadismo más próxima a ese conflicto. Solo este sadismo nos revela el enigma de la inclinación al suicidio por lo cual la melancolía se vuelve tan interesante y peligrosa. (Freud 1992)

Además de los casos señalados, los informantes dicen que los señores mayores, con sus indemnizaciones en efectivo, hacían fiestas e invitaban a los vecinos y a los familiares, bebían mucho hasta enfermarse, ésto se puede interpretar como un suicidio, como una pulsión de muerte.

Mauss dice que el **don** fusiona a personas y a cosas (1971: 224) y en este caso dar es lo que procede necesariamente si se recuerda la forma de vida que tenían en los antiguos poblados. En términos de comunicación, lo que Leach dice sobre el don es que la reciprocidad entre los individuos significa que pertenecen al mismo sistema social⁶² El **don** o de principio de reciprocidad -que según Malinowski impregna toda la conducta social- (Leach 1989: 9), está presente en la fiesta en el dispendio que realizan los individuos porque el río -libre- era de todos, y con la presa -aprisionado- muere. Todos debían participar -elaborar de distinta manera- la muerte de lo que daba vida.

Por otro lado los casos que podemos interpretar como suicidios (donde el duelo no se elaboró y la situación traumática propició pagar la culpa de seguir vivo con su muerte) pueden tener como antecedente las creencias religiosas como el mito de Cristo⁶³. Marcel Mauss señala

⁶² "Si doy a alguien un regalo, se sentirá moralmente obligado a darme algo a cambio. En términos económicos está en deuda conmigo, pero en términos de comunicación el sentido de la obligación recíproca es la expresión de un sentimiento recíproco de que ambos pertenecemos al mismo sistema social" (Leach 1989: 8).

⁶³ "La narración bíblica de la consagración de Aarón como sumo sacerdote, que aparece en dos versiones muy semejantes en el Exodo y en el Levítico, proporciona un informe detallado de un tipo de ritos sacrificatorios que aún pueden observarse de primera mano en toda clase de contextos etnográficos diferentes en el mundo entero. Explícitamente correlaciona el sacrificio con un rito de paso y pone también un énfasis especial en el uso del sacrificio como medio de conseguir la purificación ritual mediante la separación de la impureza [...] El sacrificio en el cristianismo sólo aparece en forma simbólica indirecta, como una referencia a la mitología. Según el mito, Cristo hombre-dios fue matado por hombres de intención perversa. Pero mediante una transformación compleja esto se ha convertido retrospectivamente en un sacrificio en el que el homicidio lo ha querido Dios puede derramarse sobre el creyente devoto. El donante del sacrificio es el mismo Jesucristo, y el sacerdote al ofrecer el pan y el vino a los fieles como el «cuerpo y la sangre de Cristo», está, por implicación repitiendo eternamente el sacrificio por el

en su *Efectos físicos ocasionados en el individuo por la idea de la muerte sugerida por la colectividad (Australia y Nueva Zelanda)* que los casos de muertes causadas -porque creen o saben que van a morir- coinciden con la ruptura de comunión con poderes y cosas sagradas, cuya presencia sostiene normalmente a los sujetos. Si se logra establecer la comunión con lo sagrado es posible la salvación. En estos casos la naturaleza social queda directamente unida a la naturaleza biológica del hombre. Mauss agrega que "...ese pánico que desorganiza toda la conciencia, incluido lo que se llama instinto de conservación, desorganiza sobre todo la misma vida. El eslabón psicológico es claro y solido: la conciencia. Pero no es poderoso; el individuo hechizado o en estado de pecado mortal, pierde el control de su vida, la capacidad de elección, la independencia y la personalidad" (1971: 306).

Sintetizando puedo decir que la diferencia entre la pérdida y el duelo es que la primera es un daño ocasionado por la privación de un objeto que causa una alteración en los individuos. Una de las posibilidades de resolverla es expresada mediante un proceso de duelo que es un estado consciente en el cual en un primer momento, hay un desinterés por encontrar un nuevo objeto que reemplace el perdido, pero este proceso consciente permite, en un segundo momento la recuperación. La melancolía es un estado similar al del duelo, se diferencia por ser un proceso inconsciente, el sujeto no sabe que es lo que ha perdido, experimenta una rebaja de sentimiento del yo que puede ser peligrosa si no es manejada adecuadamente haciendo consciente la pérdida.

En los seis casos particulares que hemos visto se puede apreciar la pérdida material y simbólica que han enfrentado los individuos. La elaboración del duelo es apreciada claramente en el caso de Amelia. Los factores que intervienen en este proceso de recuperación son muchos y dependen de la biografía de cada individuo⁶⁴. En el caso de Amelia entre estos factores esta la religión católica que es mencionada implícitamente, hasta el momento en que ella decide

mandato del donante divino "(Leach 1989: 116 y 128)

⁶⁴ Un aspecto que sería importante analizar en estos procesos es el de la creencia. En los casos descritos la creencia religiosa se presenta, junto con otros elementos, como un posibilitador para la elaboración del duelo o el decaimiento en la melancolía.

retomar la costumbre de poner el altar de muertos. En ese momento recuperó algo que pensaba que ya había perdido, al quitarles a los muertos la culpa de lo que había sucedido retomó sus raíces y se perdonó a ella misma. Amelia lloró y soñó su antigua casa y su tierra, padeció la carencia del agua pero supo manejar su dolor e invertir su nueva tierra como nuevo objeto de amor. El caso de Romelia también muestra una elaboración de duelo y de recuperación como ya se ha analizado. En el caso de Armando el proceso de duelo no es registrado más que en la fase final de recuperación en la que él y sus hermanos tuvieron la capacidad de invertir, a la nueva tierra de su jardín, como un nuevo objeto de amor y pudieron asumir la responsabilidad de alimentar a su familia mostrando un gran deseo de vida (Freud llama a esto pulsión de vida).

Por su parte los casos de Concha y de don Gustavo muestran un deseo de elaboración de duelo. Concha asiste a la comunidad de Cerro Prieto para orar en la piedra milagrosa, don Gustavo acude al templo adventista donde se habla del sacrificio. Sin embargo existe también un gran peligro de caer en un estado de melancolía, de desinterés en ellos mismos y de culparse por lo que les acontece. Finalmente en los casos tanto de Francisca como el de Elena, (la madre de Armando) son ejemplos de melancolía. Elena en su condición de enferma alcohólica, desprecia su religión y su nueva casa al tenerla descuidada y sucia. Francisca, según los vecinos, desprecia a la virgen al no aceptarla en su casa. Tanto Elena como Francisca martirizan a sus hijos (objetos de amor) de modo indirecto al beber y estar en una condición de enfermas alcohólicas. De esa forma las dos expresan una especie de venganza, en la que pueden llegar a la fase peligrosa de automartirio e inclinación al suicidio (que es vista por Freud como una fase de satisfacción de tendencias sádicas) al que llegó el papá de Concha quién murió a causa de alcoholismo.

V CONCLUSIONES

Propuesta para la construcción de un nuevo objeto de estudio.

Ante el conjunto de procesos descritos surge legítimamente la pregunta acerca de si ¿existe solución posible a los procesos de pérdida, que pueda ser instrumentada de manera grupal? Como se ha visto, la pérdida tiene la posibilidad de ser superada individual y colectivamente. Las comunidades estudiadas cuentan con mecanismos e instituciones tales como la religión, los festejos y especies de catarsis cotidianas (incluyendo en estas las telenovelas y la música como los corridos), que sumados a los recursos psíquicos individuales, les permiten a los sujetos, a las parejas, a las familias, y a las comunidades reestructurar su universo simbólico y continuar en la vida.

Como ya he señalado al principio de este trabajo, la relocalización tiene efectos traumáticos para los afectados que Scudder y Colson denominan estrés multidimensional de relocalización. En él se registran tres componentes: fisiológico, psicológico y sociocultural. Dentro del componente fisiológico se percibe un incremento en las tasas de morbilidad causadas por la somatización mediante enfermedades o depresión. Por su parte el componente psicológico se presenta mediante la aparición de dos síndromes; el primero es el de pérdida del hogar, y adquiere las características de un duelo; el segundo es el síndrome de ansiedad generado por la incertidumbre, desamparo e impotencia de los afectados. Finalmente el componente sociocultural se deriva del impacto sobre los sistemas políticos y económicos así como de la alteración de las redes de relaciones y de las pautas de conducta individuales y colectivas. El estrés multidimensional, se manifiesta desde los presagios acerca de la relocalización, aumentan en el traslado y disminuyen cuando los afectados recuperan su estabilidad económica y logran adaptarse al medio (Bartolomé y Barabas 1990). El modelo de Scudder y Colson ubica el reacomodo en un drama social y describe los estadios por los que se atraviesa en el estrés multidimensional. A esta descripción debe añadirse la explicación respecto de cuáles son los

elementos con que cuenta cada individuo y cada grupo para resolver o no este estrés multidimensional que considero es ocasionado por la pérdida.

A lo largo de este trabajo he tratado resolver algunas de las preguntas que formulé en el inicio y que deseo retomar en este momento. La pérdida ha sido definida como un daño y despojo de bienes materiales y simbólicos a la que es sometida la población en general y los individuos en particular en un proceso de migración forzada. La forma de recuperarse ante esa pérdida es distinta en cada caso y una forma de entenderla y explicarla en un nivel individual es a través de un proceso de elaboración de duelo. Los actos sociales totales permiten explicar la pérdida experimentada de manera colectiva sin descuidar a el individuo. Un ejemplo claro de este acto total es el reacomodo, este temor de transformación total es manifestado por los individuos desde el inicio hasta el final del proceso. La pérdida colectiva y la transformación que es experimentada por los grupos es expresada, en este caso, desde el anuncio de la construcción de la presa, con la organización de comites y los viajes que realizan a las comunidades afectadas por la construcción de la presa El Caracol en el estado de Guerrero, hasta la organización de la comunidad de Nuevo Paso del Arenal que decidió viajar a las oficinas de la CFE en Los Espinos para pedir que cumpliera con la promesa de dotarlos de agua. Los grupos, al ver amenazados sus sistemas de redes de relaciones, a partir de la pérdida de sus bienes y de los elementos naturales que les rodeaban, actúan políticamente; pero esta actuación depende de sus recursos humanos y biográficos. Como ejemplo podemos recordar que la comunidad del Porvenir del Epazote, que conformó el más pequeño de los nuevos poblados, contaba con menos recursos humanos para resolver sus problemas de forma colectiva. En general, en las comunidades de Hidalgo, la situación política se ve alterada al concentrar el poder y la fuerza en los ejidos de origen y en las comunidades receptoras, dejando al margen a los afectados. En el caso del nuevo poblado de Querétaro la situación es opuesta ya que todos los afectados representados por sus líderes, conforman la delegación municipal, de esa forma el poder se centraliza en la figura del delegado.

Los discursos encontrados por la diferencia de un lenguaje común se hacen evidentes con la paradoja de los nuevos servicios: mientras para la CFE aumentaban la calidad de vida de los

afectados, en realidad la disminuía pues al no haber fuente de trabajo no podían solventar estos pagos; esta institución parece no dar importancia al impacto que, a nivel local, causa el cambio de lo rural a lo urbano, no sólo en los reubicados sino también en comunidades receptoras. En todos los casos, al desaparecer las tierras de riego, los árboles y el río se disuelven las relaciones de trabajo anteriores y se acentúa la diferenciación social por la transformación de propiedad de la tierra en dinero y la conversión de éste en bienes o dispendio. Pero las transformaciones no sólo han sido materiales y económicas: el agua libre del río, que era un recurso inagotable, se convirtió en agua que debe ser pagada, que es medida, racionada y que propicia la incertidumbre o el temor de carestía.

He intentado demostrar que las diferencias del lenguaje entre las agencias responsables y la población afectada con respecto a la pérdida impiden que la CFE muestre interés ante el proceso que experimentan los reubicados. La diferencia de racionalidades económicas, entre el modo de pensar capitalista y el sistema tradicional, permite el surgimiento de oportunistas que se aprovechan de la situación liminal en la que se encuentran los afectados. El acto social total permite, con "su carácter tridimensional, hacer coincidir la dimensión propiamente sociológica con múltiples aspectos sincrónicos, la dimensión histórica o diacrónica y por último la dimensión fisiopsicológica" (Claude Lévi-Strauss 1971). La coincidencia de estas dimensiones es posible gracias a los individuos, por lo tanto, puede analizarse por medio de la cultura y por extensión también en una dimensión subjetiva.

Por otra parte, existe probablemente una alternativa en la línea de la terapia grupal "psicoanalítica" que se recomienda ante este tipo de sucesos la resume Bellack en diez factores específicos a considerar en lo que ella denomina situaciones catastróficas de la vida.⁶⁵ Las

⁶⁵ Esta terapia grupal debe considerar: 1. Catarsis (descarga emocional), 2. Significación específica del suceso (como lo percibe el sujeto), 3. Exploración de la "responsabilidad" y de la culpa (con énfasis en la "culpa del sobreviviente"), 4. Secuela crónica (acumulación de eventos traumáticos sucesivos en la historia personal), 5. Respuestas específicas a las pérdidas (explorar lo que la persona hizo o no hizo en relación con lo perdido), 6. Respuestas específicas por la muerte: duelo (en que momento se encuentra, con que recursos lo están enfrentando), 7 Respuestas específicas ante la violencia (que hace y que no hace debido a las situaciones violentas que vivió) 8. Respuestas específicas ante la violación (reacciones intermedias ante el evento o en mediano o largo plazo), 9. Respuestas ante sucesos azarosos (qué hacer o deja de hacer la gente ante accidentes), y 10. Respuesta ante catástrofes naturales o ecológicas (enfaticando su diferencia con situaciones provocadas por la violencia de otros seres humanos). La finalidad es que los migrantes forzados resuelvan en cuatro tiempos la pérdida a través del conocimiento de la pérdida, la crisis, el reconocimiento de la pérdida irreversible y finalmente la reestructuración (citado en Speckman y Osorio 1994: 38).

intenciones son buenas sin embargo aplicar este tipo de conceptos a sociedades distintas a las occidentales de donde surgieron supone estar seguros de que la forma de sentir y expresar las emociones es la misma en todas las sociedades. Ya Freud advirtió de los límites del psicoanálisis. No obstante, estas recomendaciones podrían aplicarse siempre y cuando hubiera previo a ellas un proceso de conocimiento de su cultura.

Podría proponer que antes de iniciar cualquier tipo de intervención es necesario interpretar estos procesos como actos sociales totales y para ello confirmo que hace falta un enfoque interdisciplinario. Propongo como una alternativa, de manera preliminar, explorar las teorías del ritual, el análisis estructural y el psicoanálisis. En conjunto estas corrientes teóricas podrán ayudarnos a entender la complejidad de estos procesos.

Los elementos con que cuenta la antropología para analizar esta noción de pérdida podrían construirse a partir del estructuralismo y el ritual. Rodrigo Díaz en su trabajo *Archipiélago de rituales* sostiene que:

desde que se institucionalizó la disciplina, los antropólogos han querido concentrar en la noción de ritual un punto de intersección y de convergencia, un atajo precioso o una clave sintetizada a partir de la cual descubrir o comprender, recrear o inventar a las culturas otras -sean primitivas, tradicionales o antiguas. La tradición - y sus concomitantes: las formas de pensamiento, los principios sociales, la cosmovisión y los órdenes sociales- se proyecta en esa pantalla predilectísima para la imaginación antropológica que son los rituales [...] Concepto venerable en privilegio por la tradición, buena parte de su vitalidad ha descansado paradójicamente en la ambigüedad y en un par de rasgos: el de la ubicuidad y el de la reformulación inagotable (Díaz 1993: 12)

En esta ambigüedad el ritual es presentado por Turner en textos diferentes y de forma distinta y complementaria; es definido como una conducta formal prescrita en ocasiones no dominadas por la rutina tecnológica, y relacionada con la creencia en seres o fuerzas místicas" (Turner 1980: 21). Pero en otro trabajo dice que el ritual es una actuación de una secuencia

compleja de hechos simbólicos, el ritual es una actuación transformativa que revela clasificaciones, categorías y contradicciones mayores de procesos culturales (Turner 1989). En este trabajo tomaremos la idea de que los rituales están conformados por funciones y formas simbólicas y son el aspecto comunicativo de todo comportamiento (1989).⁶⁶

La forma de traducir o interpretar las culturas es a través de los significados y por ende de lo simbólico que como sabemos es espacio de la reflexión antropológica. Cohen dice al respecto que:

Los antropólogos sociales analizan las formas simbólicas para descubrir sus funciones simbólicas. De esas funciones, una de las más importantes es la objetivación de las relaciones entre individuos y grupos. Podemos observar a los individuos objetivamente en la realidad concreta, pero las relaciones entre ellos son abstracciones que pueden observarse solamente gracias a los símbolos. Las relaciones sociales se desarrollan y se mantienen mediante símbolos (Cohen 1979: 62)

Por lo anterior y a pesar de que en la presente investigación no se está hablando de un ritual particular, considero que el concepto puede utilizarse no sólo en las sociedades tribales sino que es aplicable a las sociedades complejas donde existe una especie de ritualización que en momentos de transición o cambio. En *El Proceso Ritual*, Turner señala que:

Los atributos sobre la liminalidad o de las *personas* liminales («gentes de umbral») son necesariamente ambiguos, ya que esta condición y estas personas eluden o se escapan del sistema de clasificaciones que normalmente establecen las situaciones y posiciones en el espacio cultural. Los entes liminales no están ni en un sitio ni en otro; no se les puede asignar en las posiciones asignadas y dispuestas por la ley, la costumbre, las convenciones y el ceremonial. En cuanto tales, sus ambiguos e indefinidos atributos se expresan por una amplia variedad de símbolos en todas

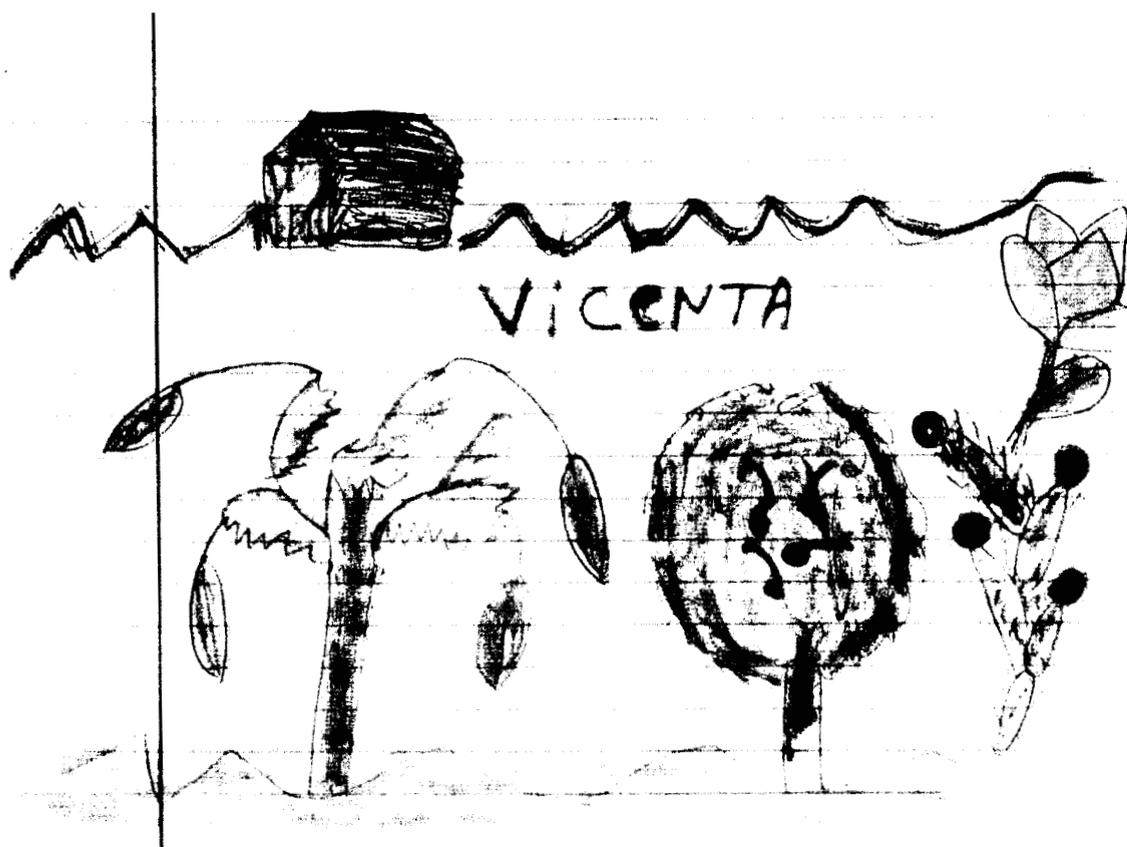
⁶⁶ Por su parte Renato Rosaldo dice que en las etnografías escritas con las normas clásicas, se considera la muerte como un ritual y no como una desdicha. El ritual se define por su formalidad y rutina lo que lleva a compararlo con una receta de cocina o con un programa abierto y no con un proceso humano abierto. Eliminar las emociones intensas, distorsiona las descripciones y descarta variables que pueden ser claves en la explicación. El autor propone ampliar el ritual bien definido a las prácticas menos circunscritas. (Rosaldo 1989)

aquellas sociedades que ritualizan las transiciones sociales y culturales. Así la liminalidad se compara frecuentemente con la muerte, con el encontrarse en el útero, con la invisibilidad, la oscuridad, la bisexualidad, la soledad y los eclipses solares o lunares [... en los rituales existen tres fases:] la primera fase de separación comprende la conducta simbólica por la que se expresa la separación del individuo o grupo, bien sea de un punto anterior en la estructura social de un conjunto de condiciones culturales (un «estado»), o ambos; durante el período liminal, intermedio, las características del sujeto ritual (el «pasajero») son ambiguas, ya que atraviesa un entorno cultural que tiene pocos, o ninguno, de los atributos del estado pasado o venidero, y en la tercera fase (reagregación o reincorporación) se consuma el paso. El sujeto ritual, ya sea individual o colectivo, se halla de nuevo en un estado relativamente estable" (1988: 101-102, corchetes míos).

Propongo que el análisis de la superación de esa pérdida se debe plantear, primero dentro de un proceso ritual por la característica de liminalidad que adquieren los procesos por los que atraviesa la gente en estos casos. Propongo un análisis de los símbolos (que pueden definirse como dominantes) de los elementos naturales como **agua** y **tierra** (ver dibujo III). El análisis estructuralista, como he dicho en el primer capítulo, tiene como base estructuras comunes y universales en los individuos, reveladas mediante el análisis de sistemas de signos, que podemos utilizar para estudiar los mitos ya que es tarea del estructuralista examinar las relaciones subyacentes a través de las cuales las cosas pueden funcionar como signos. El objetivo es, entonces, hacer implícito el conocimiento explícito usando el reconocimiento e interpretación de los signos. Las formas de la vida social consisten en sistemas de comportamiento (con leyes universales que regulan las actividades inconscientes de la mente) que representan la proyección en el nivel del pensamiento consciente y socializado (Olavarría 1990).

Considero que se puede realizar el análisis de los corridos equiparándolos con especies de mitos. Finalmente se debe hacer la recopilación de historias de vida y de historia oral ya que esta metodología permite lograr aproximaciones a la dimensión subjetiva (Aceves 1993). Con ello se pondrá un énfasis en la biografía de los individuos, en sus emociones y en sus pensamientos que pueden interpretarse con elementos del psicoanálisis.

DIBUJO III



Este dibujo de una niña de nueve años podría interpretarse a partir de dos elementos opuestos y complementarios como lo son el agua y la tierra. En él esta representada la agonía y la futura muerte de los árboles que cubre lentamente el embalse, en este caso el agua mata a los árboles. Es claro que los objetos más significativos que han perdido son los árboles frutales. Sería interesante averiguar si el agua y la tierra son símbolos dominantes con sentidos multipolares y si la pérdida es elaborada a partir del manejo de estos símbolos.

Tanto el psicoanálisis como el estructuralismo son criticados por sus límites, no obstante, considero que la complementariedad de ellos permitirá el esclarecimiento de estos procesos⁶⁷

En los casos que he señalado se justifica la necesidad de introducir las tres corrientes que propongo porque los grupos y los individuos objeto de este estudio son el resultado de una mezcla, a diferencia de las que Claude Lévi-Strauss ha descrito, las que conforman nuestro objeto de estudio, el ritualismo esta presente en su vida cotidiana⁶⁸. Estas sociedades que se conforman de partes complejas y simples, que no pueden ser encapsuladas solamente en lo tradicional y/o tribal, en ellas los rituales son religiosos y también tienen algo de mágicos, provienen de la tradición pero se insertan en lo moderno y complejo.

Por estas razones, en estos casos se pueden plantear las siguientes preguntas ¿Es a través de los mitos, corridos y telenovelas que la noción de la pérdida es expresada, relaborada o vivida como duelo, en los grupos y en las comunidades afectados? ¿Son las experiencias narradas las que permiten la elaboración de la resignificación? ¿Es un trabajo de duelo individual

⁶⁷ Claude Lévi-Strauss ya ha elaborado un análisis donde compara la cura shamánica y la cura psicoanalítica dice que: "Al tratar al enfermo, el shamán ofrece al auditorio un espectáculo. (...) Y puesto que al concluir la sesión recobra su estado normal, podemos decir tomando un término esencial del psicoanálisis, que abreacciona. Es sabido que el psicoanálisis llama abreacción a ese momento decisivo de la cura en que el enfermo revive intensamente la situación inicial que originó su trastorno, antes de superarlo definitivamente. En este sentido, el shamán es un abreactor profesional.

"Desde ahora, la comparación con terapias psicológicas más antiguas y más difundidas puede estimular en el psicoanálisis reflexiones útiles acerca de su método y sus principios. Al permitir que se amplíe sin cesar el reclutamiento de sus pacientes, que de anormales caracterizados pasan a ser, poco a poco, muestras representativas del grupo, el psicoanálisis transforma sus tratamientos en conversiones; porque únicamente el enfermo puede ser curado; el inadaptado o el inestable sólo puede ser persuadido. Aparece así un peligro considerable: que el tratamiento (sin que el médico, entendiéndose bien, lo advierta), lejos de culminar en la resolución, respetuosa siempre del contexto, de un trastorno preciso, se reduzca a la organización del universo del paciente en función de las interpretaciones psicoanalíticas. O sea que se llegaría, como término, a la situación que proporciona su punto de partida y su posibilidad teórica al sistema mágico-social que hemos analizado.

"Si este análisis [de la cura shamánica] es exacto, es necesario ver en las conductas mágicas la respuesta a una situación que se revela en la conciencia por medio de manifestaciones afectivas, pero cuya naturaleza profunda es intelectual. Porque solamente la historia de la función simbólica permitiría dar cuenta de esta condición intelectual del hombre: que el universo no significa jamás lo bastante, y que el pensamiento dispone siempre de un exceso de significaciones para la cantidad de objetos a los que pueden adherirlas. Desgarrado entre estos dos sistemas de referencias, el del significante y el del significado, el hombre solicita del pensamiento mágico un nuevo sistema de referencia, en cuyo seno pueden integrarse datos hasta entonces contradictorios. Pero es sabido que este sistema se edifica en perjuicio del progreso del conocimiento, el cual hubiera exigido que, de los dos sistemas anteriores, uno sólo fuera cuidadosamente retenido y profundizado hasta el punto (que estamos todavía lejos de entrever) en que permitiese la reabsorción del otro. Sería preciso evitarle al individuo, psicópata o normal, la repetición de esta desventura colectiva. Aún cuando el estudio del enfermo nos ha enseñado que todo individuo se refiere, en mayor o menor medida, a sistemas contradictorios y que sufre este conflicto, no basta que cierta forma de integración sea posible y prácticamente eficaz para que sea verdadera, ni para estar seguros de que la readaptación así realizada no constituye una regresión absoluta con respecto a la situación conflictual anterior" (1992: 206-210)

⁶⁸ No hablo del uso corriente del término ritual donde "ritual se refiere a prácticas formalizadas, altamente rutinarias y previsibles que satisfacen, o al menos no violentan las expectativas de los actores involucrados" (Díaz 1993: 13). Comparto con Rosaldo la idea de la necesidad de la apertura del ritual a prácticas menos circunscritas.

el que resuelve esta alteración o es un duelo colectivo que resuelve la pérdida por medio de dispositivos culturales tales como los ritos y la reelaboración de los mitos?

BIBLIOGRAFÍA

Aceves Lozano, Jorge

1993 *Historia Oral*, Instituto Mora y UAM, México.

Aronsson, Inga-lill

1992 "Impesiones de un proyecto de reasentamiento", *Alteridades* año 2, núm 4, UAM-I, México D.F.: 51-59

Barabas, Alicia y Miguel Alberto Bartolomé

1992 "Antropología y relocalizaciones", *Alteridades* año 2, núm. 4, UAM-I, México D.F.: 5-16

Bartolomé Miguel, Alberto

1992 "Presas y relocalizaciones de indígenas en América Latina", *Alteridades* año 2, núm. 4, UAM-I, México D.F.: 17-31

Bartolomé Miguel, Alberto y Alicia Barabas

1990 *La presa Cerro de Oro y El Ingeniero El Gran Dios*. tomos I y II, INI-Consejo Nacional para la Cultura y las Artes, México D.F.

Basaldúa Hernández, Manuel

1994 *La respuesta política de la población de Vista Hermosa al Proyecto Hidroeléctrico Zimapán*, Tesis de maestría. Universidad Autónoma de Querétaro. México.

Bottinelli, Cristina, (coord.)

1994 *Migración y salud mental. Manual para promotores y capacitadores*, ILEF RADDA BARNEN, México-Suecia: 1-79

Cernea, Michael

1989 *Relocalizaciones involuntarias en proyectos de desarrollo*, Documento Técnico del Banco Mundial. Washington, D.C.

- Cohen, Abner
 1979 " Antropología Política: El análisis del simbolismo en las relaciones de poder", en José R. Llobera (ed), *Antropología política*, Anagrama, Barcelona: 55-82
- Diccionario enciclopédico UTEHA
 1952 Definiciones de "pérdida" y "perder", tomo VII, UTEHA, México: 333
- Díaz Cruz, Rodrigo
 1993 "Experiencias de la identidad" *Revista Internacional de filosofía política* (2), España: 63-74,
 1995 *Archipiélago de rituales. Cinco teorías antropológicas del ritual*. Tesis de doctorado. UNAM, México
- Freud, Sigmund
 1992 *Obras Completas*, Vol 14 y 16 Amorrortu, Argentina.
- Gallart Nocetti, Ma. Antonieta y Patricia Greaves Laine
 1992 "Una experiencia de monitoreo del reasentamiento de población por la construcción de los proyectos hidroeléctricos Aguamilpa y Zimapán", *Alteridades* año 2, núm. 4, UAM-I, México D.F: 79-84
- García Espejel, Alberto, Carmen Torres Fernández y Beatriz Urrutia Sarmiento
 1993 *Primera evaluación del proceso de afectación de las familias del estado de Hidalgo reacomodadas por causa del P.H. Zimapán Equipo de Monitoreo del Instituto Nacional Indigenista.,INI, México.*
- Geertz, Clifford
 1992 "Descripción densa: hacia una teoría interpretativa de la cultura" en *La interpretación de las culturas*, Gedisa, Barcelona
- Godelier, Maurice
 1989 *Lo ideal y lo material*. Taurus, España.

Laplanche, Jean y Jean Bertrand Pontalis

1993 Diccionario de Psicoanálisis, Labor, España.

Heredia Zubieta, Carlos

1996 "Banco Mundial y pobreza", *Este País*, año 6 numero 64, México
DF: 2-11

Hernández Sánchez, Lorna

1995 *Migración y genero en tres comunidades reubicadas*, Tesis de licenciatura,
UAM-I, México DF.

Leach Edmund

1989 *Cultura y comunicación*, Siglo XXI, España

Lévi-Strauss, Claude

1971 Introducción a la obra de Marcel Mauss en *Sociología y Antropología*,
Tecnos, Madrid.

1992 *Antropología Estructural*, Paidos, Barcelona

Lutz, Catherine

1988 *Unnatural Emotions: Everyday Sentiments on a Micronesian Atoll and
Their Chellango to Western Theory*. University of Chicago Press,
Chicago.

Olavarria, Ma. Eugenia

1990 *Análisis estructural de la mitología yaqui*, UAM/INAH, México.

Portal Ariosa, Mariana

1991 "La identidad como objeto de estudio de la antropología" en *Alteridades*
año 1, núm 2, UAM-I, Mexico D.F: 3-5

Pérez Cortez, Sergio

1991 "El individuo, su cuerpo y la comunidad" en *Alteridades* año 1, núm 2,
UAM-I, México D.F: 13-23

Pérez Quijada, Juan

1992 "Reacomodos Treinta años después", *Alteridades*, año 2, núm 4, UAM-I, México D.F: 61-66

Rosaldo, Renato

1989 *Cultura y Verdad*. Grijalbo-CNCA, México D.F.

Scott, Robinson.

1989 "Los reacomodos de población a raíz de obras hidroeléctricas o Hidráulicas", *Alteridades*, UAM-I, México

Scudder, Thayler y Elizabeth Colson

1982 "From Welfare to Development: A Conceptual Framework for the Analisis of Dislocated Peoples", Art Hansen and A. Oliver Smith (comp.), *Involuntary Migration and Resettlement*, Westview Press, Boulder, Colorado.

Taifeld Levy, Rebeca

1990 *El reacomodo y la reacción política del Ejido Vista Hermosa frente al Proyecto Hidroeléctrico Zimapán*, Tesis de licenciatura. UAM-I, México.

Tyrtania, Leonardo

1992 "La evolución de los lagos artificiales. El impacto ecológico en la presa Miguel Alemán" en *Alteridades* año 2, núm. 4, UAM-I, México D.F: 103-110,

Turner, Victor

1980 *La selva de los símbolos*, Siglo XXI. España.

1988 *El proceso ritual*, Madrid, Taurus.

Turner, Victor and E. Brunner (eds)

1987 *The Antropology of Performance*, PAJ Publications, New York.